

تأخير البيان في ذكر فرق أهل الأديان

تأليف
علي بن محمد بن عبد الله الفخري
القرن التاسع الهجري

تحقيق وتقديم
د. رشيد البندر

دار الحكمة



تَاخِيصُ الْبَيَانِ
فِي ذِكْرِ فِرْقِ أَهْلِ الْأَوْيَانِ

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م

DAR AL-HIKMA



دار الحكمة

Publishing and Distribution

للطباعة والنشر والتوزيع

88 Chalton Street London NW1 1HJ. Tel: 071 - 383 4037 Fax: 071 - 383 0116

تأخير البيان في ذكر فرق أهل الأديان

تأليف
علي بن محمد بن عبد الله الفخري
القرن التاسع الهجري

محقق وتقديم
م. رشيد البندر

دار الحكمة

المخطوطة و المؤلف

اكتشفت هذه المخطوطة في معهد الاستشراق السوفيتي وعني بترجمتها الى اللغة الروسية المستشرق الروسي استانسلاف بروزوروف ، ومازالت محفوظة في مكتبة هذا المعهد تحت رقم 629 ، وهي المخطوطة الوحيدة ، وقد عني المعهد بنشر صورتها مع الترجمة . وتتكون من 96 صفحة مخصصة للنص ، وحسب المعلومات المتوفرة على الصفحات الاولى والاخيرة من المخطوطة ، بأنها نسخت عام 1127 - 1715م بريشة حسن بن محمد التفتازي ، وكان هذا النسخ بطلب من شخص يدعى علي افندي الشهير بالأسدي ، وقد أثنى عليه الناسخ جل ثناء ، لذلك يبدو أنه من الشخصيات المرموقة في عصره . اما المخطوطة الاصلية فلا اثر لها والتي امامنا هي المخطوطة المنسوخة عنها ، والتي كانت في حلب من سوريا عام 1809م بحوزة القنصل الفرنسي لويس روسو ، وقد وضع ختمه الخاص عليها مع ختم القنصلية الفرنسية في حلب . لكن ضياع الأصل جعل الغموض يشوب محل نسخها ، هل كان في اليمن ام في خارجها ؟..

ومؤلف المخطوطة علي بن محمد بن عبد الله الفخري الذي لم يذكر في اي معجم من معاجم الرجال سواء كان ذلك في اليمن او خارجها ، كذلك لم يذكر مع فقهاء الدولة الرسولية الذين اسهب المؤرخون في ذكرهم ، ماعدا المؤرخ السوري عمر رضا كحالة والذي يذكر اسم المؤرخ والمخطوطة في كتابه معجم المؤلفين ، مقتبسا ذلك من كتاب الادب العربي للمستشرق الالماني كارل

بروكلمان المتوفي 1956م ، وقد ذكره الأخير بعبارة مقتضبة تدل على شحة المعلومات حوله ، ويعدده من متكلمي القرن التاسع الهجري او الخامس عشر الميلادي بقوله : " متكلم من تصانيفه تلخيص البيان في ذكر اهل الأديان " ويدل ذلك وجود تصانيف اخرى له حسب عبارة بروكلمان " من تصانيفه " لا زالت غير معروفة كما يفهم من ذلك . لكن المستشرق الروسي الذي قدم بياناً عاماً عن المخطوطة كمقدمة للترجمة الروسية ، افاد بأنه لم يعرف عن مؤلف المخطوطة شيئاً في الوقت الذي ذكره بروكلمان في كتابه الأدب العربي كما اسلفنا ، والذي نقل عنه كحالة في كتابه معجم المؤلفين ، وهذان مصدران مهمان لا يستغنى عنهما عند البحث عن تاريخ مؤلف أوتاريخ مخطوط على وجه العموم .

وبعد البحث في فهارس المخطوطات اليمنية في الجامع الكبير في صنعاء ومخطوطات مكتبات حضرموت وعند الجامعين للمخطوطات في مكتباتهم الخاصة، ظهر انه لا يوجد اي أثر للنسخة الأصلية او نسخة مستنسخة غير التي بين أيدينا. كذلك أن المستشرق بروزوروف قد بذل جهداً في البحث عنها دون أن يصل الى شيء ، فبذلك أصبح الإجماع صحيحاً الى هذه اللحظة على انها النسخة الوحيدة . وقد اخطأ بروزوروف عندما قرأ عبارة " المأسدي " كأسم لشخصية ، تدل على انها من ايران أو من أسيا الوسطى كما قال بذلك ، ومن ذلك فهو يرى ان تكون هذه المخطوطة ، قد نسخت في هذه المناطق وليس في اليمن ، بينما كلمة الملاء تعني الناس وكلمة سيدي ما يخاطب به العامة ألسياد او صفة احترام يقولها انسان الى انسان اخر، والعبارة كاملة هي " وامتلاً من علومه الملاء ، سيدي

العارف بربه العلي (اي الاعلى) . أما الشخص الذي امر بالنسخ فهو علي افندي الشهير بالأسدي . ولقب الأسدي متعارف عليه في المحافظات الشمالية من اليمن كبقايا لقبيلة بني اسد المهاجرة الى شمال الجزيرة والعراق . اما افندي فهي لفظة تركية متعارف عليها ايضا في اليمن ايام الاحتلال التركي والذي كان في السنة التي استتسخت فيها هذه المخطوطة ، لذا فيكون نسخها في داخل اليمن ، ومعنى هذا ان الاصل مازال في اليمن ، اما غائبا في زاوية من الزوايا التي تتجمع فيها اكوام من المخطوطات المبعثرة ، اوانه اتلف نهائيا ، ولو كان قد خرج من الارض اليمنية مع ما اخذته المتاحف الاوربية لبان له الأثر، حيث الاهتمام بتاريخ الفرق والاديان بسبب ندرة هذه المؤلفات ، وخصوصا التاريخ الشامل للمل والنحل ، على شاكلة هذا الكتاب .

وتأتي اهمية هذا الكتاب من المعلومات التي يحويها وان كانت تكرارا في بعضها لما اورده الشهرستاني ، حيث حذا المؤلف حذوه في تسلسل الفرق والمذاهب ، ورغم الفارق الزمني الذي يعد بثلاثمئة سنة تقريبا بين الشهرستاني ومؤلف هذا الكتاب المخطوط الفخري ، الا ان الاول كان قد ترك بصماته الفكرية والفلسفية من خلال شروحاته وهذا ما افتقد له مؤلف مخطوطتنا حيث العداء والسخط الذي صبه على الفرق كافة ماعدا الفرقة الناجية حسب تصوره ، ونادرا ما يعرف له رأي خارج الشاء او المدح والذم او اللعن ، ومع ذلك يبقى هذا الكتاب اضافة تاريخية للعدد القليل جدا في التاريخ الشامل للاديان ومذاهبها المختلفة .

ان تاريخ تأليف المخطوطة محصور بين سنة 831 هجرية - 824 ميلادية وبين 824 هجرية - 1439 ميلادية اي خلال عهد

الملك الظاهر بالله الرسولي ، فيكون الفارق الزمني بين تأليفها واعادة نسخها بطلب من علي افندي 1127 هجرية - 1715 ميلادية حوالي ثلثمئة سنة ، اي فترة بقاء المخطوطة الاصلية ، ان كانت لم تنسخ قبل هذا النسخ الذي بين ايدينا . ويبعد هذا التاريخ امكانية اتلافها على اساس العصبية المذهبية كصراع مذهبي بين شيعة وسنة على سبيل المثال . وكذلك كانت الحقبة الزمنية بين اعادة نسخها 1715م واقتنائها من قبل القنصل الفرنسي عام 1809م تعد بأربع وتسعين سنة ، اما عن كيفية وصولها الى مقرها الحالي فليس على المخطوطة اي اشارة الى الطريق الذي وصلت عبره ، لكن المؤكد أنها وصلت الى الشام ثم الى موضعها الأخير في معهد الاستشراق السوفيتي .

نبذة تاريخية عن الدولة الرسولية في اليمن

المعروف عن عائلة آل الرسول الذين اقاموا الدولة الرسولية في اليمن ، بأنهم من أصل تركي ، رغم ان عدد من المؤرخين اليمنيين كالخزرجي صاحب كتاب العقود اللؤلؤية والديبع صاحب كتاب قرة العيون وآخرين غيرهم ، يحاولون ان ينسبوا هذه العائلة الى اصول عربية ، بل ويمنية ، عندما نسبوهم الى قبيلة أزد والتي كان زعيمها عمرو بن عامر المعروف بالمزيقياء ، الذي هاجر هو وقومه الى الشمال بعد خراب سد مأرب ، وقد نزلوا مكة فكانت منهم خزاعة ، التي طردت جرهم من ولاية الكعبة ، وتفرقت هذه القبيلة في البلدان فكان الشام من حصاة جفنة بن عمرو بن عامر، وقد سارت

معه الى هناك مجموعة من قبائل غسان بزعامة جذع بن سنان المعروفة بحيلته في الحرب . وبعد سكناهم في الشام اتاهم جبة قيصر يطالبوهم بالضرائب، فما كان منهم الا أن قتلوا عامل القيصر ، فوجه لهم جيشا لقتالهم ، وكان النصر لهم . وبعد إعجاب قيصر بقوتهم ، فضلهم أن يكونوا قادة لعرب الشام خلفا لسليح أحد ملوك العرب هناك، وبذلك أصبح الغساسنة الملوك النائبين لقيصر الروم بمقابلة المناذرة النائبين عن الساسانيين في العراق ، وقد ظل هذا الوضع حتى قيام الدولة الاسلامية . وهناك من يقدر مدة حكم الغساسنة في الشام بحوالي 616 سنة وفي بعض التواريخ بحوالي 600 سنة فقط ، ومن هؤلاء الغساسنة كان آل رسول ، الذين انحدروا من سلالة الملك الغساني جبلة بن الأيهم . وأسم رسول أطلق على محمد بن هارون الذي هو من ذرية الأيهم بن الحارث بن جبلة بن الحارث بن ثعلبة بن جفنة بن عمرو الأزدي . وقد أصبحوا على دين القياصرة اي دخلوا المسيحية ، عندما تنصر جبلة بن الأيهم بعد اسلامه ، وهرب الى الروم ، ثم انتقل مع اولاده الى بلاد التركمان وتعايشوا معهم وقد عرفوا بقبيلة مجك التركية وبهذا أصبحوا من الأتراك . ومن الواضح ان نسبهم العربي، قد جاء بعد توليهم السلطة في اليمن ، وذلك على اعتبار ان اليمن قبائل عربية خالصة ، ويأتي هذا الإدعاء لغرض اضعاف الشرعية وتجنب التعصب للعنصر العربي ضد حاكم تركسي، ولكن الكثير من الناس يعرفونهم بأصلهم التركي وهم مقيمون على نسبهم هذا .

اما عن وصولهم الى اليمن ، فأن محمد بن هارون الملقب برسول ، كان قد وصل الى بغداد وتقرب الى الخلافة العباسية ،

واخذ يتردد على الخليفة نفسه ، ولما اختصه برسالته الى الشام ثم الى مصر ، اطلق عليه تسمية الرسول ، ومن المودة بينه وبين الخليفة ، ان الاخير رفع الحجاب عن هذا الرسول ، واخذ يدخل عليه وقت ما يشاء ، حيث أصبح من الخاصة . وقد بذل محمد بن هارون جهدا في التخلي عن اسمه الحقيقي متخذا رسول اسما يعرفه به الناس ، ثم انتقل في ملك الدولة العباسية من العراق الى الشام وبعدها الى مصر ، وهناك تكونت له صلات مع ملوك آل ايوب فاتفق ان ينوب آل الرسول الايوبيون على اليمن ، ولكن مشورة اهل الرأي على الايوبيين في احتمال ان يستقوي آل الرسول في اليمن ويتازعونهم ملكهم في الشام ، فكان القرار ان يصطحبوا الملك ثوران شاه ابن ايوب معهم . وثقة الايوبيين بآل رسول في النيابة على اليمن تؤكد عنصرهم غير العربي ، الذي عرفوا به واختيارهم لهم لادارة اليمن بالذات دون غيرها من الاقطار التي يشترك فيها العنصر الاعجمي مع العربي ، وهذا يؤدي الى تمتين التحالف بين آل الرسول وآل ايوب الذين هم ايضا من العنصر غير العربي ، حيث كانوا من العنصر الكردي . ويتكون البيت الرسولي في مصر من الأب شمس الدين علي بن ايوب بن رسول واولاده بدر الدين ونور الدين وفخر الدين وشرف الدين .

حكم آل رسول لليمن

بعد صراعات سياسية يذكرها صاحب العقود اللؤلؤية تفصيلا ، نفذ آل الرسول الى الحكم ، وذلك بعد انتصار الملك المسعود صلاح الدين الأيوبي ، حيث ولي الامير بدر الدين صنعاء والامير نور الدين الحصون الوصابية ، ثم ولاه مكة فأقام فيها مدة من الزمن ، وبعد ظهور الفتن في مصر غادر صلاح الدين اليمن تاركا حكم اليمن لنور الدين عمر بن علي بن رسول بنيابة عامة ، واخوه بدر الدين علي صنعاء بنيابة خاصة ، وبعد انتصاراتهم على عز الدين ابن الإمام المنصور ، خاف الايوبيون على ملك اليمن من آل الرسول ، وبسبب هذه المخاوف ألقى القبض على نور الدين واعتقل كافة اخوته . ونتيجة للعلاقة بين نور الدين وصلاح الدين ، اطلق سراح الاول للحاجة الماسة له في ترتيب سياسة الايوبيين في اليمن مرة اخرى ، لهذا عين واليا هناك . وبعد وفاة والي الشام وهو عم الملك صلاح الدين ، اضطر الأخير الى مغادرة اليمن ليتولى ولاية الشام بعد أن جعل نور الدين عمر بن علي بن رسول نائبا كاملا على اليمن قائلا له " ان من فأنت أولى بملك اليمن من أخوتي ، وان عشت فأترك على حالك وإياك أن تترك أحدا يدخل اليمن من أهلي ولو جاءك الملك الكامل والذي مطويا في كتاب " وبعد وفاة الملك صلاح الدين سنة 626 أو 635 هجرية جلت حاشية آل أيوب كافة من اليمن الى مصر ، وصار الأمر كله في اليمن الى آل الرسول ، عاملين على تغيير الادارة لصالحهم كاملة ، دون أن يعلنوا استقلالهم عن الأيوبيين تقاديا لمواجهة الجديد من المشاكل التي قد يسببها انتصار الايوبيين في

اليمن أو إثارة ضغوطات خارجية من مصر ، وهذا يدل على تمسكهم في السياسة ، التي تعلموها من الأيوبيين ، حيث ظلوا على الخطبة الفاطمية فيها ولم يغيروا شيئا ، حتى إستقوى أمرهم ، ثم حولوا السلطة شكليا الى الخليفة العباسي وجعلوا الخطبة له بمصر وغيرها من المناطق التي كانت تحت سلطانهم ، بعد أن ألغوا المؤسسات الفاطمية العلمية منها والدينية تدريجيا . وهذا الارتباط الشكلي مع الخلافة العباسية لم يكن بدعوة وحدة الكيان الإسلامي مثلما يذهب الى ذلك المؤرخون ، بل كان لطلب التأييد على أساس الشرعية وإتفاق مذهب ضد مذاهب أخرى .

أصبح آل رسول حكاما على اليمن أيام الخليفة العباسي المستنصر بالله ، الخليفة قبل الأخير في بغداد ، وبعد أن بعث نور الدين حملة للسيطرة على مكة طاب ذلك للخلافة في بغداد ، حيث أرسلت له كسوة الكعبة اعترافا بسلطته هناك ، وطبيعي ان هذا الموقف لا ينفصل عن العلاقات القديمة التي أقامها جد الرسوليين محمد بن هارون في بغداد ، قبل رحيله الى الشام ومصر .

إستمر حكم الرسوليين في اليمن ما يقارب المئتين والثلاثين سنة تتأوبها أحد عشر ملكا تقريبا ، وكان المؤسس لهذه الدولة هو نور الدين الملقب بالمنصور عمر بن علي بن رسول ، وكانت خاتمتها بملك الأشرف اسماعيل ابن الظاهر سنة 845 هجرية تقريبا .

الملك الظاهر الرسولي

الملك يحيى بن اسماعيل بن العباس الرسولي الملقب بالظاهر ، وهو الملك العاشر من سلسلة ملوك الدولة الرسولية في اليمن . وقبل ان يتولى الحكم سنة " 831 - 842 هجرية " كان سجيناً من قبل ابن أخيه اسماعيل بن أحمد ، وبعد إنقلاب دبره جماعة من المماليك ، اطلق سراحه وبويع سلطاناً بدلاً عن الأشرف ، وكانت فترة حكمه احدى عشرة سنة ، تخللتها صراعات جسيمة كادت ان تعصف بسلطانه ، وابطالها كانوا في أغلب الاحيان من العائلة الرسولية نفسها ، بل ومن اقرب اقربائه ، فأضافة الى صراعه القديم مع عمه الناصر والذي اودع ولده الأشرف في السجن ، قام اخيه العباس ملتجئاً الى الخارجين على الظاهر ، كذلك فرار ابن عمه المظفر وانضمامه الى هذا التمرد ، كذلك صراعه مع آل العلوي ، الذين كانوا يؤيدون الناصر واولاده ، ورغم قدومهم واعتذارهم ظل الظاهر يطاردهم ردحا من الزمن .

وتعتبر فترة الظاهر هي الفترة الاخيرة في تماسك الدولة الرسولية ، حيث انتهت ايامها بالأشرف اسماعيل بن الظاهر ، ثم الايام القليلة غير المستقرة لابن عمه المظفر في وصاب وتعز . ورغم هذه الصراعات والانشغال بإطفاء الفتن في اطراف عديدة من اليمن ، إلا أن هناك ما يميز فترة حكم الظاهر على المستوى الشعبي ، حيث تم إلغاء ضريبة الحسبة والمحناط والتي كانت تؤخذ " بإسم توظيف الحسبة ومكوس المحناط " ثم إحياء السبوت في ايام النخيل ، ولشجرة النخيل كما يبدو اهمية كبرى في مدينة زبيد ويتكرر ذكر بساكنيها

كثيرا في تاريخ الدولة الرسولية خصوصا ، سواء كان في استراحة الملوك واستجمامهم او في جباية الضريبة عليها او اثناء الاحتفال بغرسها او قطف ثمارها . ويذكر المؤرخ الديبع في قرّة العيون ايام الظاهر الحافلة بالمناسبات المفرحة واجتماعات الغناء والرقص ، وحسب تعبير المؤرخ " بما لا يرضاه الدين " .

اما آثار الظاهر الثقافية فهي المدرسة الظاهرية في مدينة تعز والتي عمل فيها منارتين تضاهيان المنارة التي بنيت في صنعاء ، والاخرى التي بنيت في عدن القائمة قريبا من الساحل والتي لازالت عامرة في مدينة كريتر مركز محافظة عدن ، وفي المدرسة الظاهرية كان.قبر الظاهر . كذلك في عصره شيدت المدرسة الياقوتية بجهود زوجته بمدينة زبيد ، وقد اسندت الى الفقيه جمال الدين البريهي المتوفي سنة 843 هجرية إدارة المدرسة والاشراف عليها . في هذا العصر الظاهري عاش علي بن محمد بن عبد الله الفخري ، وان تكليف الظاهر له دليل على موقعه من الملك ، وانه احد الفقهاء والمتقنين المعدودين عنده ، ولاندري ماهو سبب غياب اسم المؤلف من معاجم الصالحين والعلماء ، وان اسمه لم يرد حتى على سبيل الاشارة في تاريخ الدولة الرسولية وغيرها من الدول اليمينية المعاصرة لها ، كذلك لا يوجد فقيه او مؤرخ يلقب بهذا اللقب ، ويبقى القول ان التسميات السائدة في شمال اليمن والتي تعطى لاسماء معينة ، فكل محمد يدعى بالعربي وكل احمد يدعى بالصفى وكل علي يدعى بالفخري ، ويحتمل ان يكون هذا اللقب قد ورد بهذه الطريقة .

ان المصادر التي اعتمد عليها في تأليف تلخيص البيان تدل على الجهود الكبيرة المبذولة في الحصول عليها ، علما بان طبيعة

الكتاب المخطوط سابقا كانت تحتاج الى بذل الجهد في السفر الى اقطار اخرى للاطلاع او الحصول على نسخة منه ، وليس بعيدا ان تكون كتب ابن حزم والشهرستاني والغزالي وكتب التفسير غير متوفرة في اليمن آنذاك كنسخ من مخطوطاتهم ، إذا اخذنا بنظر الاعتبار التقارب النسبي زمنيا بين هؤلاء المؤلفين وعصر الفخري ، فلا بد ان يكون المؤلف قد سافر الى بغداد او الاندلس او الشام او ان يكون وافدا الى اليمن ، بمعنى ان وجوده كان طارئاً على تاريخ الدولة الرسولية وقد كلف بهذا العمل .

الحالة العلمية في الدولة الرسولية

تذكر كتب التاريخ ان اهتماما مكثفا انصب على فتح المدارس في زمن الدولة الرسولية ، على اعتبار ان حكام آل رسول الأوائل كانوا على معرفة جيدة بمدارس مصر ايام الايوبيين وبالمستوى الثقافي هناك . وقد بدأ هذا الإهتمام عندما قام نور الدين مؤسس الدولة الرسولية في اليمن بإفتتاح عدد كبير من المدارس ، حيث بنى في تعز مدرستين هما الوزيرية والغرابية ومدرسة في عدن وثلاث مدارس في زبيد عرفت هذه المدارس بالمنصوريات نسبة الى لقب نور الدين " المنصور " . وقد خصصت هذه المدارس لتدريس فقه المذهب الحنفي والمذهب الشافعي ، اما المدرسة الثالثة في زبيد فقد خصصت لتدريس الحديث النبوي ، مع العلم ان نور الدين وصل الى اليمن وهو على المذهب الحنفي ثم تبني المذهب الشافعي ، الذي كان منتشرا من قبل

في تعز وزبيد وهذا يعود في اغلب الاحيان ، وخصوصا من قبل الحاكم الاجنبي ، ان يكون الحاكم متمشيا مع مذهب الناس بعدا عن التناقص معهم ، كذلك افتتح مدرسة في حد المنسكية في واد سهام ، ومن عنايته في المدارس كان يصرف عليها من خزينة الدولة ، حيث عين لكل مدرسة معيدا واماما ومؤننا ومعلما لتعليم القراءة والكتابة والتي تكون عمليا قبل مرحلة تدريس شؤون الدين ، وقد جمع الايتام في هذه المدارس لتعليم القرآن .

اما المظفر ، فقد شيد مدرسة في تعز وأخرى في مدينة ظفار الخبوطي ، وبإسم اخته الدارشمسي ، شيد مدرسة الشمسيات بتعز ، ولأبنته كانت المدرسة الواقية في زبيد ، وابنتى احد خاصته تاج الدين مدرسة لتدريس المذهب الشافعي في زبيد ، واخرى للقراءات السبع ، ومدرسة للحديث النبوي ، كذلك شيد عامله هناك المدرسة النظامية ، وكان الملك المظفر على مستوى من الثقافة والاطلاع في التفسير والحديث النبوي . وفي زمن المؤيد شيدت مدرسة بزبيد ومدرسة بتعز ، واخرى في ظفار الخبوطي ، كذلك كان لهذا الملك اهتماما في الثقافة ، حيث كانت له بعض التأليفات منها اختصار كتاب الجمهرة ، وجمع اشعار الجاهلية .

وفي كل تاريخ الدول الرسولية يظهر بناء المدارس مستمرا ، كذلك الإهتمام برجال العلم والدين والادب ، حيث الف بعض الملوك دواوين من الشعر ومصنفات تاريخية ومعاجم . ويذكر الديبع في الفضل المزيدي في تاريخ زبيد كتابا للملك الأفضل ، اسمه بغية ذوي الهم في معرفة انساب العرب والعجم ، وكتاب نزهة العيون في معرفة الطوائف والقرون ، وكتاب العطايا السنية في معرفة طبقات

فقهاء اليمن وأعيانها ، كذلك له مختصر تاريخ ابن خلكان . وهذه حالة شبه نادرة ان يكون الملوك والحكام مؤلفين في الثقافة والتاريخ ومهتمين بها الى هذا الحد ، اذا ما قسيت باهتمامهم المعروف في قمع الشعوب وابداعهم في المحافظة على كرسي الحكم ، فلا نعرف من الحكام المعاصرين غير الكتب التي تحوي اقوالهم في المناسبات واكثر ما يحصل ان يكتبها مستشارون لهم .

ان الاهتمام بالثقافة في الدولة الرسولية لم يكن عين اهتمام الملوك فقط ، بل كان اكثر المهتمين هم من عائلة الملك وحاشيته وخصوصا من النساء حيث اشرفن بأنفسهن على مسار المدارس وكيفية ادارتها واختيار المشرفين من الفقهاء عليها وحملت هذه المدارس كما اسلفنا اسماء زوجات او اخوات او بنات الملوك .

في ظل هذا الظرف المتميز بالنشاط الثقافي والاهتمام بالتأليف ، جاء تكليف الملك الظاهر لعلي بن محمد بن عبد الله الفخري في تأليف كتابه تلخيص البيان في ذكر فرق أهل الأديان .

مصادر المؤلف

اعتمد المؤلف على مصادر اساسية في التاريخ المللي والنحلي ، مختارا الكتب التي تطعن تماما في كافة الفرق والمذاهب الاسلامية ماعدا الفرقة الناجية حسب مفهوم مؤلفي هذه الكتب وهم اهل السنة والجماعة ، وقلة مصادر المؤلف مرتبطة بتطور تأليف ونشر الكتب آنذاك ، فالتأليف كان في القرن الخامس عشر الميلادي ، حيث حركة الكتاب المخطوط كانت محدودة ، وعدد النسخ التي نسخها

النساخون وتداولها الوراقون لا تتعدى عدد اصابع اليد ، وربما منع المؤلف من الرجوع الى غير هذه الكتب ، اتجاهه المذهبي ايضا كالرجوع الى كتاب النوجتي في الشيعة والقاضي عبد الجبار في المعتزلة ، وقد اوردنا هذا على سبيل المثال . والمصادر التي استخدمها المؤلف بشكل فعلي هي :

1- كتاب الفصل بين الملل والهواء والنحل لأبن حزم الظواهري الاندلسي . " ت 456 هجرية - 1062 ميلادية " ، ويأتي اسم هذا الكتاب في كشف الظنون بالفصل بين الأهواء والنحل ، والكتاب مجزء الى خمسة اجزاء يبحث فيه المؤلف في الفرق الدينية الاسلامية منها وغير الاسلامية ، كذلك يناقش مفاهيم اسلامية ودينية عامة ، ومن خلالها يوضح آراء الفرق والمذاهب فيها ، وما يعيبه مؤرخو السنة على هذا الكتاب كونه يتعرض بنقد شديد الى المذهب الاشعري ، وخصوصا في مسألة الصفات والتجسيم ، وتعرضه بشدة لأحد شيوخ الأشعرية المقدمين وهو الباقلاني . يقدم ابن حزم في مؤلفه هذا جدلا مطولا يعرض فيه الآراء الكلامية والفقهية السلفية ليؤكد افكار اهل السنة والجماعة كفرقة ناجية من بين الفرق الاسلامية . ويعتمد في هذا التأليف على المواجهة ، وذلك من خلال معاصرته لعدد من مفكري هذه الفرق المتأخرين ، ويبين كثيرا من الافكار التي امتدت الى الاندلس ومثلت تلك الفرق ، وفي كشف الظنون ج2 ص180 يذكرانه : " من اشهر الكتب وما برح المحققون من اصحابنا (الشافعية) ينهون عن النظر فيه لما ورد فيه من إزدراء بأهل السنة وقد افراط فيه في التعصب على ابي الحسن الاشعري حتى صرح بنسبته الى البدعة " .

2- كتاب الملل والنحل لأبي الفتح عبد الكريم الشهرستاني
" ت 548 هجرية - 1152 ميلادية " ويعتبر هذا الكتاب من أهم
مصادر المؤلف وأكثرها حضوراً في المخطوطة ، ويبدو أنه المصدر
الوحيد للمؤلف في الفرق غير الإسلامية من اليهود والنصارى
والمجوس وإيضاً في غير الكتابية ، كعبدة الكواكب وغيرها .
ومل ونحل الشهرستاني من الكتب الشاملة التي قلدها المؤلف
في تأليفه ، حيث لم يقتصر على تاريخ ملل الأمة الإسلامية كمقالات
الأشعري أو فرق البغدادية ، أو على فرق مذهب معين كفرق الشيعة
للنوبختي ، و فرق وطبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار وغيرها . أن
كتاب الشهرستاني في الملل والنحل ، يعد من المصادر المتميزة في
التاريخ المulli و النحلي ، حيث يعتبر مرجعاً ذو قيمة فكرية وفلسفية .
فالشهرستاني لم يعد مؤرخاً سارداً لمقالات الفرق والمذاهب فقط بل
يوجه الباحث إلى معرفة أعمق ويرشده إلى تعزيز بحثه خارج المقولة
المعروضة ، بتفسيراته وملاحظاته البعيدة في كثير من الأحيان عن
الموقف المذهبي الذي يقصد إلى التعرية والتشويه ، رغم أنه على
المذهب الأشعري المناوئ للإعتزال وغيره ، وبهذا يقدم مادة غنية
علمية وخصوصاً في شروحاته للمل والمذاهب الإسلامية .
والفرق عنده متفرقة أولاً على أساس أهل الكتاب ، وشبه
الكتاب ، والذين لا كتاب لهم ، ويذكر في كشف الظنون عن السبكي "
وهو عندي خير كتاب صنف في هذا الباب وهو كتاب ذو نظام يوفر
للقارئ المتعة والفائدة " ج 2 ص 180 .

3- فضائح الباطنية ومؤلفه الامام الغزالي ت 505 هجرية

1111 ميلادية ، واسم الكتاب كما ورد في كشف الظنون فضائح
الاباحية ، وكان التأليف في زمن الخليفة المستظهر العباسي المتوفي
512 هجرية وبأمر منه ، وعن ذلك يقول الغزالي : " اما بعد فإني لم
ازل مدة المقام بمدينة السلام متشوقا الى ان اخدم المواقف المقدسة
النبوية الإمامية المستظهرية ضاعف الله جلالها ، ومد على طبقات
الخلق ظلالها بتصنيف كتاب في علم الدين اقضي به شكر النعمة ،
واقيم به رسم الخدمة واجتني بما اتعاطاه من الكلفة ثمار القبول
والزلفة ... حتى خرجت الأوامر الشريفة المقدسة النبوية المستظهرية
بالإشارة الى الخادم في تصنيف كتاب في الرد على الباطنية مشتملا
على الكشف عن بدعهم وظلالهم " . (فضائح الباطنية ص 4-5) .

ومن هذا النص نفهم ان غرض الكتاب وهدف هذا الجهد كان
سياسيا ، وهو تأكيد شرعية امامة المستظهر العباسي الذي خلفته
الوراثة اماما على الناس . والذي يقرأ مؤلفات الغزالي من المستقصى
وإحياء علوم الدين وتهافت الفلاسفة ومعيار العلوم وغيرها يعرف جيدا
تزمّت الغزالي وتشدده وتصوفه ، وقد يصيبه العجب ، عندما يدرك
ان الغزالي بكتابه هذا اعترف بعبوديته للمستظهر . ويذكر شاكر سليم
في كتابه التاريخ العربي والمؤرخون : ان الكتاب كان اسمه
المستظهري ، لشدة غرضه في خدمة المستظهر . وجوهر الكتاب
تلخصه عبارة الغزالي التالية والتي وردت فيه : " فهذا طريق إقامة
البرهان على أن الإمام الحق هو أبا العباس أحمد المستظهر بالله
حرس الله ظلاله في هذا العصر ، ولم يبق إلا حسم مطاعن المنكرين
في دعواهم إختلال شرائط الإمامة وفوات صفات الأئمة . "

اعتمد الفخري على فضائح الباطنية في فصل الباطنية

وبتحميله على هذه الفرقة ، وجد ما يتفق معه في هذا الكتاب تماما ، حيث ينتهي الغزالي الى إطلاق فتوة التكفير والقتل لهؤلاء ، وتخيير أولادهم بين قبول الاسلام او قبول حكم السيف فيهم ، وقوله بذلك " وانما الواجب قتلهم وتطهير وجه الأرض منهم " . وفي هذا الكتاب لم يدافع الغزالي فقط عن إمامة المستظهر العباسي ، بل عن إمامة قريش بشكل عام وينقل ما نقل عن ابن عباس : " الأئمة من قريش ما قاموا فيكم بثلاث ما ان استرحموا رحموا وان حكموا عدلوا وان قاموا أوفوا " .

4- تهافت الفلاسفة .

هذا الكتاب هو الآخر من تأليف ابي حامد الغزالي وفيه حاول الغزالي نقض الفلسفة بالقول بتهافت فلاسفتها ، لكنه من خلال تأكيده لهذا التهافت ، وجد نفسه في وسطهم ، حيث شكلت افكاره الصف المثالي بين فلاسفة المسلمين ، وكان يقصد من كتابة ذلك حماية الدين ، لهذا انكر السببية المادية معتقدا انه لا صلة بين النتائج والاسباب ، بل لا وجود للأسباب بشكل مطلق ، فالإرادة الإلهية وراء كل شيء في الكون ، فالنطفة ليست سببا في وجود الكائن ولا النار سببا في احتراق القطن الخ . يستعرض الغزالي في كتابه هذا مذاهب الفلاسفة ، واكثر ما ركز على فلسفة ابن سينا ، حيث رد عليها في عشرين مسألة ثم يختم كتابه بتكفير الفلاسفة بثلاثة قضايا هي :

1- قولهم في قدم العالم .

2- قولهم في عدم علم الله بالجزئيات كرد على كلييات ابن

سينا .

3- انكارهم لبعث الاجساد .

وقد ألف ابن رشد " ت 595 هجرية - 1126 ميلادية " كتابه تهافت التهافت ردا على كتاب تهافت الفلاسفة ، قائلا فيه عن الغزالي : " ان هذا الرجل اخطأ على الشريعة كما اخطأ على الحكمة . " ويذكر صاحب كشف الظنون ان السلطان محمد خان العثماني الفاتح ، أمر بتصنيف كتابا للمحاكمة بين تهافت الغزالي والحكماء ، فكان كتاب المولى مصطفى بن يوسف الشهير بخواجه زاده . وقد اعتمد الفخري على كتاب تهافت الفلاسفة في استعراضه لأفكار الفلاسفة بشكل عام وسطحي .

هذه هي اهم مصادر المؤلف الرئيسية ، والتي تكرر الاقتباس منها . وهناك مصادر اخرى ككتب التفسير والتاريخ والفقہ ، كتفسير الرازي ، وتاريخ مرآة الجنان في عبرة اليقضان لليافعي ، وكتاب الأم والمختصر للامام الشافعي و كان بإختصار المزني ، وسنن الترمذي في اقتباس الحديث والاستشهاد به . كذلك بعض النصوص التي اقتبسها المؤلف دون ان يشير الى مصدرها كالعقد الفريد لابن عبد ربه الاندلسي وكتاب الكامل للمبرد وغيرها .



تاریخ ہندوستان

البركة

John Edward Dwyer
in fact, say.

10

كبرياؤا هذا ملكي وملك آلتي
 آتيناك في الوضوء بعد الغسل
 جزى ربي الوضوء ومسح شمسك على
 فمك على الشهاد



مجلس الخزانة العامة



21

7/11/21

①

E. van der Meer, Dordrecht

انقسموا فالقسم الاول في هذا العالم من باب الديات والمثل
 ولا هو او الخلفا بالبلديات والمثل من لكتات بغيره
 كدول مدين او شيهه كتيك وحدودا حكم من حلالا وعلوم
 وهم فرق المسلمين وقرق الضاري وقرق البيرو وقرق المحدثين
 الجوس وبعض الصباية ومن يديكي التسايق بجهن شيت اوايرون
 اواراهيم يتلهم الصلوة والسلاام وفيه عشرة ابواب
 اولها في طابقها السند والكمادة وهم اهل
 البازيخ والخرج وهم ثمانية عشرة فرقة
 الثانية في الكمال وهم ثمانية عشرة فرقة
 الثالثة في البيع والشهقة وهم ثمانية عشرة فرقة
 الرابعة في مسير والخرجه وهم ثمانية عشرة فرقة
 الخامسة في دس في البيرو وقرقه
 السادسة في الذهب والري وقرقه
 السابعة في الجوس وقرقه
 الثامنة في الغلاسة وقرقه
 التاسعة في البراهمة وقرقه
 العاشرة في كرمي الاكامة ومنه والندة الى اسحق في الملك
 حاكم كبير وفيه عشرة ابواب ايضا
 في جملة الخمس في جملة الخمس
 في عينة القصر في عينة قتل في عينة حارس
 في عينة الزهر في عينة السبا في عينة تركه
 في عينة كلاء في عينة كرمه
 في عينة النار في عينة الاصنام والاوثان والبقر

[illegible]

القسم الاول

مقدمة المؤلف

- الباب الاول : اهل السنة
- الباب الثاني : الخوارج
- الباب الثالث : المعتزلة
- الباب الرابع : الشيعة
- الباب الخامس : المرجئية
- الباب السادس : اليهود
- الباب السابع : النصارى
- الباب الثامن : المجوس
- الباب التاسع : الفلاسفة
- الباب العاشر : البراهمة

مقدمة المؤلف

الحمد لله الذي اصطفى من عباده طائفة اهل السنة ،
وخصهم من بين سائر الفرق بحسن التوفيق وعظيم المنة ،
وأفاض عليهم من نور هدايته ماكشف لهم به عن حقائق
الدين ، وأنطق السنتهم بالحجة التي قمع بها خلال المبتدعة¹
الملحدين ، وظهر ضمائرهم عن نزعات الزائغين ، وصفى
سرائرهم عن وساوس الشياطين وعمر افئدتهم بأنوار
اليقين ، فأشرققت في قلوبهم شمس أنوار صفات رب
العالمين ، حتى اهتدت قلوبهم الى معرفة اسرار ما انزله الله
عز وجل على محمد افضل المرسلين صلى الله عليه وعلى سائر النبيين
فأطلعهم الله تعالى بحقائق تلك الانوار وسواطع تلك
الاسرار ، على طريق التلفيق بين مقضبات الشرائع وبين
موجبات العقول ، وتحققوا بأن لا مباينة بين الشرع المنقول
والحق المعقول ، فهداهم عز وجل ووفقهم للمنهج الاوسط²
والمذهب الاحوط ، بين افراط التعطيل³ وتفريط التشبيه⁴

1- اسم مصدره الفعل بدع " وابدع الشيء وابتدعه - اخترعه
" اساس البلاغة / 32 والبدعة بالكسر الحدث بالدين بعد الاكمال أو ما
استحدث بعد النبي من الأهواء والاعمال . القاموس المحيط ج3/2 .
2- أي البعد عن التطرف في شكلية الغلو والمبالغة أو
الانكار .

3- المقصود هنا قول المعتزلة في تعطيل صفات الله حيث
عرفت المعتزلة بالمعطلة لهذا السبب .

4- التشبيه هو المبالغة في تشبيه الله على الاجسام وفي

المرتفع عن حضيض الحشوية 5 ، والجهمية 6 ، والحلولية 7

مقالات الاشعري ج 1 / 87 ، المشبه هم المجسمة ويسمون بالروافض ويقال سموا بذلك لأنهم رفضوا الدين واخرين يرجعونها لرفضهم امامة الشيخين واخرين قالوا لانهم رفضوا زيد بن علي عندما منعهم من الطعن في ابي بكر وعمر ، ويعدهم الاشعري بسنة فرق وهم الهشامية اصحاب هشام بن الحكم وفرقة اخرى شبهوا ربهم ليس بصورة ولا كالأجسام وأخرى شبهوا ربهم على صورة إنسان وليس جسما ، وأخرى قالت ان ربهم ضياء خالص ونور بحت ، وأخرى قالت ان الله لا يشبه الاشياء وليس بجسم ولا صورة .

اما المقدسي في البدء والتاريخ ج 5 / 142 فيقول ان من خالف المعتزلة في الصفات سموه مشبها . ولم يعدهم من فرق التشيع ، ويقول ان هشام بن الحكم يرى ان معبوده جسم طويل عريض ، نور من الانوار ، له قدر من الاقدار ، بينما يراه المغيرة بن سعيد على صورة رجل من نور عليه تاج ، واخر يراه على صورة انسان يهلك كله الاوجهه تيمنا بقوله تعالى " ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام " . وغير ذلك الكثير من التشبيه والتجسيم .

5 - أوأهل الحشو، وقد جاء هذا اللقب تقليلا من شأن فريق من اهل الحديث الذين اعتقدوا بصحة الاحاديث المسرفة في التجسيم من غير نقد او غربلة ، بل فضلوها على غيرها واخذوها بظاهر نصها ، ويعتبرهم بعض المؤرخين طائفة من المبتدعة . راجع دائرة المعارف الاسلامية / مادة الحشوية ، تاج العروس / باب حشى .

6 - نسبة الى الجهم بن صفوان تلميذ الجعد بن درهم ، سنأتي على تفصيل ذلك .

7 - من حل والمكان يحل به ، القاموس المحيط . والاشعري

والمجسمة 8 والواصلية 9 ، والصالحية 10 ،

يصف بها المتصوفة والغالية من الشيعة بقوله " وفي النساك من للصوفية من يقول بالحلول وان الباري يحل في الاشخاص وأنه جائز ان يحل في انسان وسبع وغير ذلك من الاشخاص " وعن حلول الغالية يقول الاشعري : يزعمون ان روح القدس هو الله عز وجل كانت في النبي ثم في علي ثم في الحسن الى اخر امام من أمة الشيعة المعصومين وهو المهدي المنتظر . المقالات ج1/ 81 - 82 .
والبغدادى يعد الحلولية في الفرق بين الفرق 241 - 250 بعشر فرق ، ويعتبر قولهم منافيا للتوحيد وهم من الغلاة الشيعة ، ونص قوله " غرض جميعها الى افساد القول بتوحيد الصانع وهي السبائية والبيانية والجناحية ... " وعنده التباس نوع من انواع الحلول وخلاصته أن تتسخ الروح من بدن لتحل في بدن آخر ، ويرجع المؤرخون بشكل عام هذا المبدأ الى اصول مختلفة منها ان يكون من اصل هندي أو يوناني أو مصري فرعوني . اما الشهرستاني فيرى الحلول والتباس قد نشأ في بدايته عند الصابئة الحرائية ولكنه ليس بالمعنى الذي اتخذته الحلولية الاسلامية كالغالية والمتصوفة ، حيث الحلول الصابئي هو الشخص بحدوث الذات أوفي جزء من الذات على قدر استعداد المزاج الشخصي ، وربما قالوا التشخص بالهيكل السماوية كلها .

8 - إنظر المشبه .

9 - في الواصلية كما أوردها المؤلف ، وهي فرقة معتزلية نسبة الى واصل بن عطاء الغزال مؤسس الفكر المعتزلي .

10 - اصحاب صالح بن عمر الصالحي ، ويعدهم الشهرستاني من المرجئة الخلصة ، الملل والنحل ج1 / 145 .

والشمريّة 11 والشيبية 12 والجعدية 13 واليونسية 14 ،
والغيلانية 15 ومن وافقهم النازل عن غلو الفلاسفة
والمعتزلة والنجارية 16 والجبرية 17 والصفائية 18
والبشرية والنظامية والهنلية والهاشمية والمعمرية

- 11 - اصحاب شعر ، وهم فرقة مرجئية .
- 12 - اصحاب شبيب بن يزيد الشيباني ، يعدهم الاشعري من مرجئة الخوارج ، المقالات ج1/ 188 و الفرق بين الفرق 89 .
- 13 - اصحاب الجعد بن درهم مربى اخر خلفاء بني امية ، قتله خالد القسري في الكوفة سنة 124 هجرية .
- 14 - اصحاب يونس بن عون النميري ويعدها الشهرستاني ج1/ 140 من المرجئة الخالصة .
- 15- اتباع غيلان بن مروان الدمشقي وكان من القائلين برفض القدر ، وانتهى بالقتل على يد هشام بن عبد الملك .
- 16- فرقة جبرية تنسب الى الحسين بن محمد النجار ، ورغم جبريتهم كانوا يقولون قول المعتزلة في الصفات وخلق القران .
- 17 - يذكرها الشهرستاني في الملل والنحل ج1 / 85 "ان الجبر هو نفي الفعل حقيقة عن العبد و اضافته الى الرب" وهي عنده صنفين الجبرية المتطرفة بالقول بالجبر والاخرى المعتدلة المعترفة بقدرة الانسان غير المؤثرة .
- 18- تسمية اطلقت على الذين اثبتوا صفات الله كونها قديمة بقدمه كالعلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والكلام دون التفريق بين صفات الذات الالهية. وصفات الفعل الصادر عنها . وهم من اهل السلف وقد جاء تأكيدهم على إثبات الصفات ردا على نفي الصفات كمعتقد عند المعتزلة ، راجع الشهرستاني في الملل والنحل ج1/ 94 .

والضرارية والغفارية ومن تابعهم .

قال المحققون من اهل السنة كالإمام الغزالي وغيره :
إعلم ان الحشوية انما اتوا من ضعف العقول وظلمة
البصائر ، وان من تغفل من غلاة المعتزلة والشيعة
والفلاسفة ونحوهم ، انما اتوا من خبث السرائر فضلوا
واضلوا واهلكوا واهلكوا أتباعهم ، فله عز وجل الحمد ،
الذي وفق اهل السنة لإصابة الحق في الدين وهداهم صراطه
المستبين ، وألزمهم كلمة التقوى وكانوا احق بها واهلها
واوزعهم التمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها ، فهم
لكل فرق الضلالة قاهرون ، وفي كل قطر من اقطار
الارض 19 الاسلام هم الظاهرون ، اظهرهم الله بالحجج
البالغة والأدلة الدامغة على جميع الورى فهم حزب الله عز
وجل الغالبون لكل من كذب على الله وافترى والصلاة
والسلام على سيدنا محمد الذي اكمل الله به بنيان النبوة
وختم به ديوان الرسالة ، وتمم به مكارم الاخلاق ومحاسن
الأفعال وعلى آله وصحبه خير صلب وآل . وبعد فإنه اشار
من يجب امتثال اشارته ، والمبادرة الى طاعته وإجابة دعوته
والانقياد لكلمته ، مولانا السلطان الامام الاعظم امام
المسلمين وخليفة رب العالمين ، وأمين الله سبحانه على
عباده وبلاده اجمعين خادم شريعة سيد المرسلين ، بل سيف
الشريعة وسنانها والقائم بحججها وبرهانها ، والمستبد
لأركانها المجاهد في الله عز وجل لأهل الضلالة الطاغين ،
الحامي بيضة المسلمين ، اعدل ملوك العالمين ، واحسنهم

خلقا واكثرهم رحمة لخلق الله اجمعين هزبر 20 الدنيا
والدين ، الملك الظاهر 21 بالله على اعداء الله يحيى ايده
الله وشيد ازره ، ابن السلطان الملك الممهد الاشرف
اسماعيل ابن السلطان الملك الأفضل العباسي ابن الملك
المجاهد سيف الاسلام علي ابن الملك المؤيد داوود بن الملك
الخليفة المظفر يوسف ابن الملك الأكبر نور الدين ابي الفتح
عمر المنصور ابن علي ابن رسول رضى الله عنهم وأرضاهم
بتأليف كتاب جامع لبيان جميع الملل التي افتترقتها هذه الأمة
والفرق التي افتترقتها الامم السالفة الاسرائيلية وغيرهم وأبين
فيه مذاهبهم وبدعهم وكفر من يكفر منهم وأبين فيه سبب
نسبة كل فرقة الى ما نسبت اليه من أئمتهم المضلين لهم
والحق بهم ذكر الباطنية والفلاسفة والبراهمة والمشركين
عبدة الملائكة وعبدة الشمس والقمر وزحل والزهرة
والشعراء وعبدة الماء وعبدة النار وعبدة الاصنام والأوثان
والبقر والشجر وعبدة البشر وأبين ضلالاتهم وكفرياتهم
من كلام الأئمة المعتمدين كالامام الغزالي
22 والامام فخر الدين الرازي 23 والامام

-
- 20 - من اسماء الاسد ويعني الشديد الصليب / تاج العروس .
21 - يلقب بأسد الدين يحيى بن اسماعيل بن العباس بن
داوود بن يوسف بن المنصور ، توفي سنة 842 هجرية - 1428 م
من ملوك الدولة الرسولية في اليمن .
22 - أبو حامد الغزالي ، محمد بن محمد بن أحمد ، توفي
سنة 505 هجرية - 1111 م
23 - فخر الدين محمد بن عمر الرازي ، وهو صاحب

عز الدين بن عبد السلام 24 وغيرهم من الأئمة الاعلام
فأستخرت الله وسبحانه راجيا عفوه ورضوانه في تأليف هذا
الكتاب المشتمل على ما ذكر وجعلته متوسطا ليس بالمبسوط
الممل ولا بالمختصر المخل ولخصت مقاصده في مقدمة
وقسمين ، اما المقدمة فهي فهرست اسماء جميع الفرق
المذكورة في الكتاب ، من الامة المحمدية والاسرائيلية
وغيرهم واما القسمان ، فالقسم الاول في مذاهب العالم من
أرباب الديانات والملل والهواء والنحل فأرباب الديانات
والملة كل من له كتاب منزل ورسول مبين او شبهة كتاب
25 او حدود او احكام من حلال وحرام ، وهم فرق
المسلمين وفرق النصارى وفرق اليهود وفرق الملحدين
المجوس وبعض الصابئية 26 ومن يدعي التمسك بصحف

التفسير المشهور وله كتاب في الملل والنحل بعنوان اهل الأديان
والمشركين توفي سنة 606 هجرية - 1209 م . راجع كشف الظنون
ج1 م 454 .

24- شيخ الاسلام عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام
السلمي الشافعي ، ولد بدمشق وتوفي في القاهرة سنة 660 هجرية ،
اشهر مؤلفاته الفوائد في مشكل القرآن ، ذكر له صاحب كشف الظنون
كتاب تفسير ابن عبد السلام . راجع كشف الظنون ج1/ 437-438 .

25- وهي الصحف المنزلة على ابراهيم ويذكر الشهرستاني
في الملل ج1/ 208 " بسبب احداث المجوس فيها رفعت الى السماء
فأصبحوا من اهل الشرك " ، ويؤكد القرآن هذه الصحف بقوله ان
هذا لفي الصحف الاولى ، صحف ابراهيم وموسى ، الاعلى/ 19 .

26- وهي من الديانات القديمة جدا ، واصل الكلمة صبأ اي

شيت 27 اودريس او ابراهيم عليهم الصلاة والسلام . وفيه عشرة ابواب : الباب الاول في طائفة اهل السنة والجماعة وهم اهل الحق ، الباب الثاني في الخوارج وهم ثمانية عشرة فرقة "28 ، الباب الثالث في المعتزلة وهم ثمانية عشرة فرقة ، الباب الرابع في الشيعة وهم ثمانية عشرة فرقة ، الباب الخامس في المرجئية وهم ثمانية عشرة فرقة ، الباب السادس في اليهود وفرقهم ، الباب السابع في النصارى وفرقهم ، الباب الثامن في المجوس وفرقهم ،

الذي انحرف عن ديانة قومه بتحوله الى دين آخر ، " وقيل ان الصابئين قوم يخرجون من دين الى دين " حور العين -141، وهذا معنى عام لا يدل على ديانة محددة مأخوذة من المصطلح اللغوي . يقول عنهم الشهرستاني بأنهم الذين قالوا بالمتوسط الذي يحتاجونه لمعرفة الله وهذا المتوسط يجب ان يكون روحانيا لا جسمانيا بسبب طهارة الروحانيات ، ومن هذا القول نفهم بانهم ينكرون النبوة ، وللصابئة هياكل يعبدون بها الكواكب السيارة وآخرين يعبدون الاصنام ، يقول عباس محمود العقاد في كتابه ابراهيم /144 " والمشهور عن الصابئة انهم يوقرون الكعبة في مكة ويعتقدون انها من بناء هرمز او ادريس وانها بيت زحل اعلى الكواكب السيارة " ، كذلك يذكر لهم كتاب يدعى الكنزة كتب بالسامية القريبة الى السريانية ويرى العقاد ايضا انهم الملة التي تشارك الاديان الاخرى بطقوس كثيرة .

27- يذكره الشهرستاني في الملل ج2/45 بأنه نبي الله ادريس حيث يقول " يقال ان عاذمون وهرمس وهما شيت وادريس " ويقال ان ادريس النبي هو هرمز الحكيم والهرمسية نسبة له .
28- عشرة ، هكذا وردت في الاصل .

الباب التاسع في الفلاسفة وفرقهم ، الباب العاشر
في البراهمة وفرقهم .

اما القسم الثاني ففي ذكر عبدة الآلهة من دون الله ،
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وفيه عشرة ابواب ايضا :
الباب الاول في عبدة الملائكة ، الباب الثاني في عبدة
الشمس ، الباب الثالث في عبدة القمر ، الباب الرابع في
عبدة زحل ، الباب الخامس في عبدة الزهرة ، الباب
السادس في عبدة الشعرا العبور ، الباب السابع في عبدة
الماء ، الباب الثامن في عبدة النار ، الباب التاسع في عبدة
الاصنام والاوثنان والبقر والشجر ، الباب العاشر في عبدة
البشر والسجود لهم .

اما المقدمة المشتملة على اسماء الفرق المذكورة فتبدأ
بالفرقة الناجية الواحدة وهي طائفة اهل السنة والجماعة كما
ذكره صلى الله عليه وسلم . ثم هذه تسمية الخوارج وهي ثماني
عشرة فرقة غير الشواذ وهم : الازارقة والاباضية ،
والصفريّة ، والبهسية ، والعجاردة ، والفضلية ،
والنجدات ، والعونية ، والمطبخية ، والخنسية 29 ،
والشمراخية واليكارية والمعلومية والبكرية واليزيدية
والعبدلية والمتعالية والصلتية .

وهذه تسمية فرق المعتزلة وهي ثماني عشرة غير
الشواذ : الجبائية ، والضرارية ، والبشرية ، والهديلية ،
والعطارية ، والنظامية ، والهاشمية ، والفوطية ،
والقصيبية ، والغفارية ، والحابطية ، والرعينية ،

29- الاجنسية كما وردت في الاصل .

والمسرية ، والبعجورية ، والعبادية ، والمعمرية ،
والاسكافية 30 ، والمبتورة .

تسمية فرق الشيعة وهي ثماني عشر غير الشواذ:
الصالحية ، الجارودية ، والمخترعة ، والمطرفية ،
والسليمائية ، واليعقوبية ، والخطابية ، والبياتية ،
والمفوضية ، والمغيرية 31 ، والمنصورية ، والسبائية
والكيسائية ، والنصيرية ، والجريزية ، والطريفية ،
والامامية ، والاسماعيلية .

تسمية فرق المرجئية وهي ثماني عشر غير الشواذ:
الجهمية ، الكرامية ، المريسية ، والكلابية ، والغيلانية ،
والنجارية ، والالهامية ، والمقاتلية ، واليونسية ،
والجعدية ، والشببية ، والثوبانية ، والهاجرية ،
والسفسطائية 32 ، والغطية ، والشمرية ، والصالحية ،
والحشوية .

تمت فرق امة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثة وسبعون فرقة كما
جاء في الحديث الصحيح 33 .

30- الاساكفية ، كما وردت في الاصل .

31- المعيرية ، كما وردت في الاصل .

32- السوفسطائية ، كما وردت في الاصل .

33- يذكر الشاطبي في الاعتصام ج2/189 حديثا عن

الترمذي ينسب الى ابي هريرة عن الرسول " تفرقت اليهود الى احدى
وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك وتفرقت امتي على ثلاثة وسبعين
فرقة " . وينقل الشاطبي والبغدادى الحديث التالي :- " افترقت اليهود
الى احدى او اثنتي وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على احدى او

اثنتين وسبعين فرقة ، وتفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة " .
الاعتصام ، نفس المصدر ، والفرق بين الفرق . ص 4 . وعن
الترمذي ينقل الشاطبي " ان بني اسرائيل افتقرت على اثنتين وسبعين
وفرقة وتفترق امتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة
واحدة ، قالوا ومن هي يارسول الله ؟ قال ما انا عليه واصحابي "
ج 2/190 وبهذا المعنى ينقل الشاطبي الحديث التالي عن ابي داود "
وان هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة ، اثنتان وسبعين في
النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة " . وفي نفس المصدر يذكر
الحديث التالي " ان بني اسرائيل تفرقوا على احدى وسبعين فرقة وان
هذه الامة تزيد عليهم فرقة كلها في النار الا السواد الاعظم ،
والبغدادى ينقل نفس الحديث بصياغة اخرى في الفرق بين الفرق /4-
5 . اما ابن المرتضى في المنية والامل /128 فيروي لنا الحديث
التالي " ستفترق امتي على بضع وسبعين فرقة ابرها وانقاها الفئة
المعتزلة " .

ان هذا الحديث بمختلف صيغه سواء كان موضوعا او
صحيحا ، فانه قد استغل من مختلف الفرق ، وكل واحدة ترى نفسها
هي الفرقة الناجية لتؤكد شرعية وجودها من خلال هذا الحديث ، لهذا
نرى ابن المرتضى المعتزلي المذهب ينقل ذلك عن اسلافه . وينقل
الرازي في علل الحديث ج 2/410 الحديث التالي " ان في امتي نيف
وسبعين داعيا الى النار لو شئتم لأنبأكم بأسمائهم واسماء آباءهم " .
ويذكر الشهرستاني في الملل والنحل ج 1/13 الحديث التالي " ستفترق
امتى على ثلاث وسبعين فرقة ، الناجية منها واحدة والباقون هلكا ،
قيل ومن الناجية ؟ قال : اهل السنة والجماعة ، قيل وما السنة
والجماعة ؟ قال ما انا عليه واصحابي " .

اما صحيح مسلم في باب الامارة فيحذر من هذه التفرقة

وهذه فرق اليهود المشهورة وتشعب منها باقي
فرقهم : العنانية ، العيسوية ، والمقارية ، واليودغانية
34 ، والسامرة ، والقوارن . واما النصارى فأكبر فرقهم
وأشهرها ثلاث فرق ومنها تتشعب باقي فرقهم : الملكانية
والنسطورية واليعقوبية . واما المجوس فأشهر فرقهم الآن
تسع ومنها تتشعب باقي فرقهم وهي : الكيومرثية 35
والزروانية ، والماتوية ، والمزدكية ، والديصاتية ،
والزرادشتية ، والثنوية والمرفيونية ، والكنوية 36 .
فصل ومن باقي فرق الضلالة أهل الأهواء والنحل الذين
لا يقولون بالشرائع ولا بالحكام الدينية ولا بالانبياء ولا
بالرسل عليهم السلام ولا بكتب الله عز وجل ويعتقدون أنهم
حكماء علماء يشرعون احكام باطلة مصطلحية عندهم فمنهم
الصابئية الاوائل القائلون بالهياكل وهي السبعة الكواكب
والارباب السماوية 37 وهم الملائكة ، والاصنام الارضية

بروايته للحديث التالي " انه ستكون هنات وهنات في من اراد ان
يفرق امر هذه الامة وهي جميع . فأضربوه بالسيف كائنا ماكان " .
وان صح هذا الحديث فهو إلغاء واضح للروايات المتعددة التي
ذكرناها نفا .

اما محمد ابو زهرة في تاريخ المذاهب الاسلامية/11 فيذكر
لنا اختلاف روايات هذا الحديث حيث ينقل قول المقبلي في كتابه العلم
الشامخ " وحديث افتراق الامة الى ثلاث وسبعين فرق رواياته كثيرة .

34- اليودغانية ، كما وردت في الاصل .

35- الكيومرثية ، كما وردت في الاصل .

36- اللينونية ، كما وردت في الاصل .

37- الاربات ، كما وردت في الاصل .

ومنهم الفلاسفة وهم الحكماء السبعة من الأوائل وهم
اساطين الطبيعة ، واول من تكلم في الفلسفة وهم افلاطون
وسقراط وأنكساغورس وأنكسمانس وأنبادقليطس 38
وفيناغورس 39 وتاليس وهذه أسمائهم بالفارسية ثم اتباع
هؤلاء من فلاسفة الكفار والمسلمين . وسنوضح الكلام على
جميع ما ذكرناه من جميع المذكورين في ابوابه بعون الله
تعالى .

فائدة في بيان معنى الدين والملة والشرعية والمنهاج
والاسلام والحنفية والسنة ، فإنها عبارات وردت في التنزيل
ولكل واحدة منها يخصها وحقيقة توافقها لغة واصطلاحاً ،
فمعنى الدين الطاعة والانقياد ، قال الله تعالى : " ان الدين
عند الله الاسلام 40 وقد يرد بمعنى الجزاء فيقال كما تدين
تدان ، وقد يرد بمعنى الحساب فالمتدين هو المسلم المطيع
المقر بالجزاء والحساب يوم التتاد والمعاد ، قال الله تعالى :
" ورضيت لكم الاسلام ديناً " 41 والملة الطريق الخاص
الذي يوصل الى المقصود . والمنهاج والشرعة والسنة
لمعاني متقاربة ، قال الله تعالى : " لكل جعلنا منكم شرعة
ومنهاجاً 42 . ولم يتصور وضع الملة وشرع الشرعة
الابواضع شارع يكون مخصوصاً من عند الله بآيات تدل
على صدقه ، وربما تكون متقدمة ، وربما تكون متأخرة ، ثم

38- وايتادقليس كما وردت في الاصل .

39- فيناغورس كما وردت في الاصل .

40- آل عمران -19 .

41- المائدة /4 .

42- المائدة /51 .

اعلم ان الملة الكبرى هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الحنفية
قال تعالى : " ملة ابيكم ابراهيم " 43 ، والشريعة ابتدأت من
نوح عليه السلام قال تعالى : " شرع لكم من الدين ما وصى به
نوحا " 44 . والحدود والاحكام ابتدأت من ادم وشيت
وادريس عليهم السلام وختمت الشرائع والملل والمناهج والسنن
بأكملها كمالا وأتمها حسنا وجمالا شريعة المصطفى صلى الله
عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين المنزل عليه قوله تعالى : "
اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت
لكم الاسلام ديناً " 45 ، قال بعض العلماء أخص الله آدم
بالأسماء ونوحا بمعاني تلك الاسماء وأبراهيم بالجمع بينهما
وموسى بالتنزيل وعيسى بالتأويل ، وخص محمد صلى الله عليه
وسلم وعليهم اجمعين بالجمع بين ذلك كله من الاسماء والمعاني
والتنزيل والتأويل صلى الله عليه وسلم .

فائدة قال الامام فخرى الرازى فى تفسيره ، قال
قتادة ومقاتل وغيرهما : الأديان ستة واحد للرحمن وخمسة
للسيطان فالذى للرحمن عز وجل دين الاسلام كما قال
تعالى : " إن الدين عند الله الإسلام " 46 ، واما الخمسة
التي لـلـيطان ، فدين اليهود الذين عبدوا العجل وعبدوا
عزيراً وزعموا انه ابن الله عزوجل ، ودين النصارى الذين
عبدوا المسيح ابن مريم عليه السلام وزعموا انه ابن الله عزوجل

43- الحج /78 .

44- الشورى /13 .

45- المائدة /4 .

46- آل عمران /19 .

تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا ، ودين الصابئين
الأولين وهم الذين يعبدون الملائكة ويصلون للشمس كل يوم
خمس مرات ، ودين المجوس وهم الذين يعبدون النار ،
ودين الذين اشركوا وهم عبدة الأوثان والاصنام أو الكواكب
ويدخل فيهم البراهمة على اختلاف طبقاتهم ومن وافقهم من
فرق الضلالة . انتهى كلام الامام الرازي 47 . واما الابواب
فهذه .

47- في تفسيره للآية 62 من سورة البقرة يقول الرازي عن
قتادة : " الاديان خمسة منها للشيطان اربعة وواحدة للرحمن :
الصابئون وهم يعبدون الملائكة ، المجوس وهم يعبدون النار ، والذين
اشركوا يعبدون الاوثان واليهود والنصارى وثالثهما وهو الاقرب انهم
قوم يعبدون الكواكب " تفسير الرازي ، المجلد الثاني / 113 .
اما في تفسيره للآية 17 من سورة الحج فيقول عن قتادة
ومقاتل : " الاديان ستة واحد لله تعالى وهو الاسلام وخمسة
للسيطان " . ثم يقول " وتام الكلام في هذه الآية قد تقدم في سورة
البقرة " . اما في تفسيره للآية 69 من سورة المائدة فيكتفي بالمعنى
الذي فسر به هذه الآية من سورة البقرة ثم يطرح المسائل الاعرابية
فقط . والمؤلف اقتبس هذا النص بتصرف .

الباب الأول

أهل السنة

في الفرقة الناجية وهي طائفة السنة والجماعة ، قال العلماء: الدليل على ان الفرقة الناجية هم أهل السنة والجماعة، الأحاديث الصحيحة المشهورة ، ومنها الحديث الصحيح 1 الذي أخرجه الامام الحافظ ابو عيسى الترمذي بسند صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى أن كان منهم من امه علانية ، كان في أمتي من يصنع ذلك وان بني اسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة ، وستتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله ، قال ما أنا عليه واصحابي " 2 . وقال رسول الله : " افتقرت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة والنصارى على اثنتين وسبعين فرقة والمسلمون على ثلاث وسبعين فرقة والناجية أبدا من الفرق ملة واحدة والباقون هلكى ، قالوا من الناجية يا رسول الله ، قال أهل السنة والجماعة ، قال ما أنا عليه اليوم واصحابي. " 3 .

1- الذين ، كما وردت في الاصل .

2- أخرجه الترمذي في باب الايمان/18 .

3- حديث افتراق الامة ورد كما قلنا بصيغ عديدة . راجع

قال العلماء فهو صلى الله عليه وسلم واصحابه رض الله عنهم
اهل السنة والجماعة وكل من اتبع ما كان عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم واصحابه فهو من الفرقة الناجية اهل السنة
والجماعة وهم الذين ايضا قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
" لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضر من
ناوهم حتى تقوم الساعة " 4 حديث صحيح . وفي رواية
أخرى صحيحة ايضا حتى يأتي أمر الله تعالى ، ومعنى قوله
عليه السلام حتى يأتي أمر الله الريح التي تأتي اخر الزمان قبل
قيام الساعة فتأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة وهي ريح طيبة
كما جاء في الحديث الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم " ثم
يبعث الله ريحا طيبة فتتوفى كل من في قلبه مثقال خردلة
من ايمان " 5 . ومعنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث
الاول حتى تقوم الساعة ليس المراد نفس قيامها وانما المراد
قرب قيامها وهو خروج الريح الطيبة المذكورة في الحديث
الصحيح الآخر وهذه الطائفة هم اهل الدين الحنيفي على ملة
ابراهيم عليه السلام وشريعة النبي الأمي خير الأنام عليه افضل الصلاة

سنن ابو داود/باب السنة ، سنن الترمذي/باب الايمان ، سنن ابن
ماجة/باب الفتن ، سنن ابن حنبل/3/ 120 ، 145 . سنن الدارمي/باب
السير .

4- ورد " لا يزال طائفة من امتي ظاهرين .. " اخرج
البخاري ، ابو داود ، الترمذي ، ابن ماجة ، الدارمي ، احمد بن
حنبل .

5- " في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان " اخرج مسلم
والترمذي وابن ماجة .

رسم السلام وشريعة الذي انزل عليه القرآن " هدى للناس
وبيئات من الهدى والفرقان " 6 ، المبين في جميع الاحكام
المفصل فيه الحلال والحرام فتلقوا ما جاءهم به المصطفى
عليه السلام بالقبول وقالوا اطعنا الله واطعنا الرسول فهم اهل
القبلة واهل الصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد فمنهم
اهل الأصول وهم اصحاب علم الكلام المتكلمون في التوحيد
واثبات صفات الباري عز وجل ونفي ما لايجوز في حقه
تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا والتمييز بين
صفات الذات 7 و صفات الافعال 8 وبيان ما يجب لله عز
وجل وما يجوز عليه وما يستحيل في حقه وهم المتكلمون 9

6- البقرة/ 185 .

7- الحياة والسمع والبصر والعلم...الخ نفى المعتزلة قدم هذه
الصفات بينما اثبتها الاشاعرة ولهذا سميت المعتزلة بالمعطلة
والاشاعرة بالصفاتية . راجع مقالات الاسلاميين ج1/133 229
الفرق بين الفرق 93 ، الملل والنحل ج1 / 92 .

8- وهي الصفات التي لا تأتي مباشرة كصفات للذات بل هي
صفة افعالها كالاحسان والعدالة والقدرة ... الخ . قال الاشعري "
واختلفوا في صفات الفعل عندهم من الاحسان والعدل وما اشبه ذلك "
المقالات ج1/237 . ونفات صفات الذات يميزون بين صفة الذات
وفعلها وينفون الاولى ويؤكدون الثانية . اما مثبتي الصفات فلا
يميزون بينهما كقولهم الباري تعالى عالم بعلم قادر بقدرة حي بحياة
...الخ ولكن منكري الصفات يقولون عالم ليس بعلم قادر بقدرة اي
علمه هو هو وقدرته هو هي...الخ

9- اهل الجبر كالجعد بن درهم والجهنم بن صفوان ، وهؤلاء

في القدر خيره وشره انه من الله تعالى وفي الوعد والوعيد¹⁰ والاسماء والاحكام والتحسين والتقبيح والسمع والعقل وثبات النبوات والمعجزات واثبات الامامة والخلافة بالنص . ومنهم اهل الفروع المتكلمون في الاحكام الشرعية والمسائل الاجتهادية من الوجوب والندب والحظر والاباحة والكراهة والصحة والفساد المبنية على الأدلة الشرعية القطعية والظنية والاقيسة الصحيحة الاجتهادية . واركاز الاجتهاد اربعة : الكتاب والسنة والاجماع والقياس . واهل الفروع فريقان اصحاب الحديث واصحاب الرأي .

اصحاب الحديث : هم اهل الحجاز وهم الإمام " مالك ابن انس الاصبحي " ¹¹ واصحابه مثل " يحيى بن يحيى " ¹² " والقعنبي " ¹³ و" يحيى بن بكير " ¹⁴ و" ابو مصعب " ¹⁵

هم الاوائل من المتكلمين في الفكر الاسلامي .

10- اصل من اصول المعتزلة الخمسة . والتي هي التوحيد والعدل والوعد والوعيد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والمنزلة بين المنزلتين . والوعد للترغيب والوعيد للتهديد .

11- يكنى بأبي عامر ويلقب بإمام دار الهجرة وامام المدينة له كتاب جامع الحديث يسمى الموطأ . توفي سنة 179 هجرية .

12- ابو محمد يحيى بن يحيى بن كثير بن وسلاس الليثي بربري الاصل ، نسب الى بني ليث بالموالاة ، سمع من مالك بن انس ، وقد اطلق عليه مالك اسم عاقل الاندلس ، توفي سنة 234 هجرية في قرطبة .

13- ابو عبد الرحمن عبد الله بن مسلمة بن قعنب الحارثي من اهل المدينة اخذ العلم عن مالك بن انس وهو اخص اصحابه واحد

و الزبير 16 و ابن القاسم 17 و ابن وهب 18

رواة الموطأ . ويسمى الراهب لكثرة عبادته ، توفي سنة 221 هجرية في البصرة ويقال في الكوفة . راجع ابن خلكان ج40/3 .

14- ابو زكريا يحيى بن عبد الله بن بكير المصري ، مولى بني مخزوم من اصحاب مالك روى عنه البخاري ومسلم ، يذكره بن سعد من الطبقة السادسة من المصريين بعد اصحاب الرسول ، ويذكره الذهبي انه حدث عن ابن وهب في ترجمة عبد الله بن وهب بن مسلم . توفي سنة 231 هجرية . راجع تذكرة الحفاظ ج420/2 .

15- الامام الفقيه ابو مصعب احمد بن ابي بكر الزهري العوفي المدني شيخ اهل المدينة وقاضيه . لزم مالك وتفقه منه وقد رفض القول بخلق القرآن ووصفه بانه كلام خبيث ، توفي في سنة 292 هجرية وهو قاضي على المدينة . راجع تذكرة الحفاظ ج482/2 وقد ورد اسمه عند المؤلف مصعبا .

16- ابو عبد الله بن ابي بكر القرشي الاسدي المكي ، قاضي مكة ، حدث عنه سفيان بن عيينة ، توفي سنة 256 هجرية ، راجع تذكرة الحفاظ ج528/2 .

17- ابو عبد الله عبد الرحمن بن شريح بن القاسم ، سمع مالكا وتفقه منه ، يذكره النسائي بأنه عالم مأمون ، فقيه الديار المصرية ، توفي سنة 121 هجرية ، راجع تذكرة الحفاظ ج356/1 .

18- ابو محمد بن وهب بن مسلم القهري ، من تصانيفه الموطأ الكبير للحديث النبوي ، ويقال انه روى مئة ألف حديث صح منها سبعون ألف ، كان مالك يكتب له بعبارة الى مفتي اهل مصر ، توفي سنة 197 هجرية ، راجع تذكرة الحفاظ ج304/1 .

واضرابهم . والامام " محمد بن ادريس الشافعي " 19 و " احمد بن حنبل " 20 واصحابه " سفيان بن عيينه " 21 و "سفيان الثوري " 22 . واصحاب الشافعي ، تلامذته مثل " اسماعيل بن يحيى المزني " 23 و " حرمة بن يحيى " 24

19- من أئمة الحديث تتلمذ على يد مالك بن انس تتقل بين الحجاز واليمن ومصر ويطلق عليه المصريون قاضي الشريعة ، على الرغم من عدم عمله في القضاء هناك ، ولد سنة وفاة ابي حنيفة لذا قالت الشافعية " نحن الشافعية نقول لما ظهر امامنا هرب امامكم " اما الحنفية فردوا " امامكم كان مخفيا حتى ذهب امامنا " ومذهب الشافعي من المذاهب السنية الاربعة السائدة في العالم الاسلامي ، توفي سنة 204 هجرية .

20- ابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل من فقهاء بغداد وصاحب المذهب الحنبلي في الفقه السني الاسلامي تعرض لمحنة القول بخلق القرآن ايام المأمون وبعد حين وفي ايام المتوكل اصبح مذهبه السلفي هو المذهب السائد ، توفي سنة 241 هجرية .

21- ابو محمد سفيان بن عيينة بن عمران ميمون الهلالي وهو من الموالي كان اماما عالما زاهدا روى عنه الشافعي ، توفي في مكة سنة 198 هجرية ، راجع بن خلكان ج2/291 هجرية .

22- ابو عبد الله سفيان بن سعيد الثوري امام اهل الكوفة ، له مواقف جريئة مع السلطة العباسية ايام المهدي ، توفي في البصرة سنة 161 هجرية .

23- ابو ابراهيم اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل بن عمرو بن اسحق المزني من اصحاب الشافعي في مصر ، صنف كتباً في المذهب الشافعي منها الجامع الكبير والجامع الصغير ومختصر الأم ،

و" الربيع بن سليمان المرادي " 25 و" الربيع بن سليمان
الجيزي " 26 و" ابو يعقوب البويطي 27 و" الحسن بن
محمد الصباح الزعفراني " 28 و" محمد بن الحكم المصري
29 و" ابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي " 30 ومن بعدهم

- توفي سنة 261 هجرية بمصر ، راجع بن خلكان ، ج 1 / 217 .
- 24- ابو حفص حرمة بن يحيى بن عمران بن قراد مولى
سلم بن مخرمة صاحب الشافعي ، كان حافظا للحديث وله مصنفات
كالمبسوط والمختصر ، توفي في مصر سنة 243 هجرية . كشف
الظنون ج 2 / 1630
- 25 - ابو محمد الربيع بن سليمان بن عبد الجبار بن كامل
المرادي ، من اصحاب الشافعي توفي سنة 270 هجرية في مصر .
راجع بن خلكان ج 2 / 291 .
- 26- ابو محمد الربيع بن سليمان بن داود الأزدي صاحب
الشافعي في مصر وقبره في الجيزة ، توفي سنة 256 هجرية . راجع
بن خلكان ج 2 / 292 .
- 27- يوسف بن يحيى المصري البويطي ، وبويط قرية في
صعيد مصر ، من اصحاب الشافعي مات مقيدا في بغداد بمحنة القول
بخلق القرآن سنة 232 هجرية . راجع بن خلكان ج 7 / 64
- 28- ابو الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني كما يذكره الجيزي
في الباب اما بن خلكان فيذكره بأبي علي ، توفي سنة 249 هجرية ،
وفي رواية اخرى سنة 260 هجرية .
- 29- ابو عبد الله محمد بن عبد الحكم بن اعين بن ليث
المصري ، من اصحاب الشافعي . توفي سنة 268 هجرية . راجع
طبقات الشافعية ج 2 / 67 .

من العلماء الأئمة اصحاب الشافعي واحمد واصحاب الامام مالك .

واما اصحاب الرأي فهم اهل العراق من الكوفة وغيرها منهم الامام " ابو حنيفة النعمان بن ثابت " 31 رحمه الله واصحابه " القاضي ابو يوسف " 32 و " محمد بن الحسن " 33 و " زفر 34 و " ابو مطيع البلخي 35 و " ابن سماعه

30- ابو ثور ابراهيم بن خالد بن ابي اليماني الكلبي ، سمع عن سفيان بن عيينه وكان احد الثقات ومن الأئمة الاعلام في الدين وله كتب مصنفة في الاحكام ، توفي في بغداد سنة 240 هجرية . راجع تاريخ بغداد ج 2/65 .

31- النعمان بن ثابت ابو حنيفة التميمي ، إمام اصحاب الرأي وفقه اهل العراق ، توفي سنة 150 هجرية ودفن في بغداد وله مزار كبير فيه . راجع تاريخ بغداد ج 13/323-454 .

32- يعقوب بن ابراهيم القاضي من اهل الكوفة ومن اصحاب ابي حنيفة تولى قضاء بغداد ايام الهادي والرشيد ، وهو اول من لقب بلقب قاضي القضاة في الاسلام ، توفي سنة 172 هجرية وفي رواية أخرى انه توفي سنة 182 . تاريخ بغداد ج 14/242

33- ابو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني صاحب ابي حنيفة وامام اهل الرأي ، دمشقي الاصل ولد في العراق ونشأ في الكوفة منها ، تولى قضاء الرقة ثم عزله الرشيد ، توفي في الري سنة 189 . تاريخ بغداد ج 2/172 .

34- يذكره البغدادي في ترجمة القاضي ابو يوسف ، بأنه كان معاصرا لأبي حنيفة وكان ابو حنيفة يجالس الأثنين ويفضل ابا يوسف

36 و " بشر بن المعتمر " 37 و اصحاب الرأي ايضا " طاووس بن كيسان " 38 و " عبد الرحمن بن ابي ليلى " 39 و اقرانهم وسائر علماء واهل السنة واتباعهم وسائر المسلمين

على زفر وتسميته في تاريخ بغداد زفر بن وهب بن عطاء ، لم تذكر له سنة وفاة ، تاريخ بغداد ج 8/495 .

35- الحكم بن عبد الله ، كان قاضيا على بلخ وهو اعمى ، ويعده البعض ضعيفا في الحديث ، ذكره ابن سعد في الطبقات من فقهاء ومحدثي خراسان بعد اصحاب الرسول . طبقات ابن سعد ج 7/374 .

36- ابو عبد الله محمد بن سماعة بن عبيد الله بن هلال التميمي من اصحاب الرأي تولى قضاء بغداد وحدث عن ابي يوسف القاضي ايام الرشيد ، كان معمرا حيث تذكر الرواية بأنه عاش 103 عاما ، توفي سنة 233 هجرية . تاريخ بغداد ج 5/341

37- أبوسهل البغدادي فقيه معتزلي من أهل الكوفة ، أحد مفكري المعتزلة وفلاسفتهم في بغداد ومن مؤسسي هذا التيار في بغداد ، توفي سنة 209 هجرية . الاعلام للزركلي ج 2/28.

38- ابو عبد الرحمن طاووس بن كيسان الخولاني السهمداني ، فارسي الاصل أحد اعلام التابعين ، سمع عن ابن عباس وأبي هريرة ، وحسب رواية ابن خلكان انه من اصحاب الرأي ، وقيل انه توفي في الكوفة ، لم تذكر له سنة وفاة ، ابن خلكان ج 2/509 .

39- أبو عيسى عبد الرحمن بن ابي ليلى ، وقيل انه داود بن بلال بن أحيحة بن الجلاح الانصاري من أكابر تابعي الكوفة وكان قد شهد وقعة الجمل . توفي في البصرة غرقا وقيل أنه فقد في دير الجماجم سنة 83 هجرية . تاريخ بغداد ج 1/186 ، ابن خلكان ج 3/180.

الذين هم على سنة سيد المرسلين من اهل القبلة . فكل هؤلاء من اهل السنة والجماعة وهم الفرقة الناجية التي اشار اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الامام الولي " سهل بن عبد الله التستري " 40 : هذه الأمة ثلاث وسبعون فرقة ، الناجية واحدة اهل السنة والجماعة وهي التي تحت السلطان والباقون هلكى كلهم يبغضون السلطان فإنتهى الكلام مختصرا على الفرقة الناجية ولنذكر باقي الفرق الاثنين والسبعين وهم اربعة اصناف كل صنف ثمانية عشر فرقة فلنبدأ بالخوارج .

40- سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى بن عبد الله التستري نسبة الى تستر من بلاد الاهواز ، سكن البصرة وكان صاحباً لذي النون المصري ، يعده الذهبي من شيوخ التصوف ويذكر تاريخ وفاته سنة 283 هجرية ، اما الجزري فيقول انه توفي سنة 233 هجرية وفي رواية أخرى تحدد وفاته سنة 273 هجرية. تذكرة الحفاظ ج2/685 ، الباب للجزري ج1/216 .

الباب الثاني

الخوارج

قال العلماء كل من خرج على الامام الاعظم ، امام المسلمين ، الذي اجتمعت أهل السنة عليه سمي خارجيا ، سواء كان الخارج في أيام الصحابة رض الله عنهم على الائمة الراشدين أو كان على من بعدهم من الائمة التابعين لهم باحسان في كل زمان ومكان ، وأنما سموا خوارج لخروج أوائلهم على علي رضي الله عنه ويسمون الشكاكية¹ ، لأنهم قالوا لعلي رضي الله عنه شككت في دينك وحكمت عدوك في نفسك ويسمون ايضا بالحرورية بحاء مهملة وراء مكررة وواو، ثم ياء ، نسبة الى حروراء² أرض نزلوها لما خرجوا على علي رضي الله عنه ويسمون ايضا الشراة³ لأنهم قالوا انا شرينا انفسنا من الله تعالى . فهؤلاء الخوارج الذين جاءت فيهم الاحاديث الصحيحة⁴ ، التي رواها البخاري في صحيحه

1- لم تستخدم هذه التسمية لدى مؤرخي الملل والنحل ولربما جاءت من قول امرأة نافع ابن الأزرق له " إن كنت قد كفرت بعد إيمانك وشككت فيه فدع نحلتك ودعوتك " الأغاني ج 6 / 134 .

2- قرية بظاهر الكوفة أو على ميلين منها ، نزل بها الخوارج بعد خلافهم مع علي ابن أبي طالب . راجع معجم البلدان ج 1 / 345 .

3- راجع الفرق بين الفرق / 54

4- يروي مسلم في صحيحه الحديث التالي " أن من ضئضى

وغيره فروى البخاري في صحيحه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فوالله لئن اُخِر من السماء ، أحب الي من ان اكذب عليه ، فاذا حدثتكم فيما بيني وبينكم ، فإن الحرب خدعة ، وأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية لايجاوز ايمانهم حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فأينما لقيتموهم فأقتلوهم فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم يوم القيامة . " 5 وروينا في البخاري ايضا عن أبي سعيد الخدري 6 رضي الله عنه انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " يخرج في هذه الامة ولم يقل منها ، قوم يحقرون صلاتكم مع صلاتهم ، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم أو حلوقهم يمرقون من الدين مرق السهم من الرمية " 7 الحديث. وروينا في البخاري ايضا عن

هذا ، قوما يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يقتلون أهل الاسلام ويدعون ، أهل الأوثان يمرقون من الاسلام ، كما يمرق السهم من الرمية لأن أدركتهم لقتلتهم قتل عاد " . وهذا من الأحاديث الموضوعة بشأن إفتراق الأمة .

5- " يأتي في آخر الزمان قوم أحداث الاسنان سفهاء الاحلام " أخرجه الترمذي وأبن ماجة .

6- أحد الصحابة من الأنصار ومن حفظة الحديث المكثرين في الرواية ، ومن الذين روى عنهم عبد الله بن عباس بن عبد المطلب . راجع تاريخ بغداد ج 1 / 180 .

7- أخرجه البخاري في عدة أبواب والترمذي والنسائي وابن

عبد الله بن عمر رضي الله عنه فنذكر الحرورية فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية " 8 . وروينا ايضا في البخاري عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم يقسم غنيمة إذ جاء ذو الخويصرة 9 التميمي فقال اعدل يا رسول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلك ومن يعدل اذا لم أعدل فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أيذن لي أضرب عنقه ، فقال صلى الله عليه وسلم " دعه فإن له أصحابا يحقر أحكم صلاته مع صلاتهم وصومه مع صومهم يمرقون من الدين كما يمرق

ماجة والدارمي ومالك في الموطأ وأبن حنبل في المسند .

8- أخرجه البخاري وأبو داود وأبن ماجة وأبن حنبل .

9- يذكر الطبري هذه الشخصية في تاريخه ج 3 / 90 - 92

بالرواية التالية : " أقبل رجل من بني تميم يقال له ذو الخويصرة فوقف على الرسول وهو يعطي الناس فقال يا محمد قد رأيت ما صنعت في هذا اليوم ؛ فقال الرسول : أجل فكيف رأيت ؟ قال لم أرك عدلت ؛ فغضب الرسول ثم قال ويحك ؛ اذا لم يكن العدل عندي فعند من يكون ؟ فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله ألا نقتله ؟ فقال لا ، دعه فإنه سيكون له شيعة يتعمقون في الدين حتى يخرجوا منه كما يخرج السهم من الرمية ... " . وفي رواية أخرى يذكر الطبري إن حادثة ذي الخويصرة هذه جاءت بسؤاله عن مال جلبه علي بن أبي طالب من اليمن ، أو إعتراضه كان على عطيات المؤلفة قلوبهم والتي كان أعلى حد لها مئة بعير وذلك بما وزع من غنائم معركة حنين .

السهم من الرمية " 10 الحديث . وروينا في صحيح البخاري عن سهل بن حنيف 11 رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول واهوى بيده نحو العراق " يخرج منه قوم يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية " 12 . فهذه خمسة احاديث صحيحة ، كلها رواها البخاري في صحيحه ، رواها اربعة من اكابر الصحابة ، كما ترى ، علي وابن عمر وابي سعيد وسهل ابن حنيف رضي الله عنهم ، عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال البخاري : وكان ابن عمر رضي الله عنه يراهم شرار الناس ، وقال القاضي عياض 13 ، في شرحه لصحيح مسلم ، قال الداوردي 14 : إختلف العلماء في تكفير الخوارج

10- أخرجه البخاري وأبن حنبل وأبن ماجة .

11- أبو سعد بن حنيف بن وهب الأنصاري ، صحابي شهد معركتي بدر وأحد ، وقد آخا الرسول بينه وبين علي بن أبي طالب ، كان واليا لعلي في البصرة بعد معركة الجمل . توفي في الكوفة سنة 38 هجرية . الأعلام للزركلي ج 3 / 209 .

12- أخرجه البخاري ، أبو داود ، الترمذي ، النسائي ، أبن ماجة ، مالك بن أنس ، الدرامي ، أبن حنبل . ولهذا الحديث عدة صيغ تعطى نفس المعنى .

13- أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي السبتي ، ولد في سبتة ، من أئمة الحديث تعلم على يد الفيلسوف أبن رشد ، له العديد من المؤلفات منها ترتيب المدارك وتقريب المسالك في الأعلام المالكية ، وكتاب سيرة الرسول . توفي سنة 543 هجرية . عن ترجمته في كتاب ترتيب المدارك ، الأعلام للزركلي ج 5 / 282 .

وقال غيره من المحققين جمهور السلف كفروهم .

فصل في بيان فرق الخوارج : اعلم ان كثيرا من

العلماء صنفوا في الفرق المبتدعة تصانيف مبسطة متسعة اختصرت منها هذا الكتاب ولخصته وضمنته مقاصدها ، ولم اخل بشئ من معانيها ، وأرجو بذلك أن يعتبر بهم العاقل المعتبر ، ويحذر من اعتقادهم الجاهل الغر نسال الله التوفيق لما يحب من الاعمال وان يبلغنا من فضله وكرمه في الدارين مانرجوه من الامال . وهذه تسمية فرق الخوارج خاصة كما سبق ذكرها انفا : الارارقة ، الأباضية ، الصفرية ، البهسية ، الاخنسية ، الشمراخية ، البكارية ، البكرية ، العجاردة ، الصلتية ، الفضلية ، النجدات ، العونية ، المطبخية ، المعلوماتية ، اليزيدية ، العبدلية ، المتعالية .

فهذه فرقهم الثماني عشرة المشهورة ، كل فرقة منها منسوبة الى شيخها ومصنف كتبها . واعلم ان فرق الخوارج اجتمعت على اشياء ، فاما ما اجتمعوا عليه فالقول بإمامة ابي

14- أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري لقب بالماوردي نسبة الى بيع ماء الورد ، من وجوه الشافعيين ، له تصانيف في أصل الفقه وفروعه ، كان قاضيا ثم قاضي قضاة أيام الخليفة العباسي القائم . من مؤلفاته الأحكام السلطانية ، أعلام النبوة ، العيون والنكت وسياسة الملك . توفي سنة 450 هجرية . راجع تاريخ بغداد ج2 / 102 ، كشف الظنون ج2 / 1011 ، الأعلام للزركلي ج5 / 146 .

بكر وعثمان الى الحدث 15 وعلي الى التحكيم 16 وقالوا من اتى كبيرة مما اوعد الله تعالى عليها العذاب فهو كافر، ومن نظر الى امرأة أجنبية او قبلها فهو مشرك ، لأن جملة الذنوب عندهم كبائر . وذهبت الازارقة الى ان أن كل ذلك كفر وشرك وأتفقوا كلهم على ان من فارق ذنبا ولم يوفق للتوبة حبط عمله ومات مستوجبا الخلود في النار ، وقالوا من زنا اوسرق وأقيم عليه الحد يجب استتبابه ، فأن تاب والاقبل ، واتفقوا كلهم على التبري من عثمان وعلي رضي الله عنهما، وأما ما انفرد به بعضهم عن بعض فسيأتي ذكره في خلال ذكر فرقهم .

15- والمقصود به قتل عثمان بن عفان في بيته من قبل المسلمين بسبب سياسته إتجاه الأمصار وعد إلزامه بما ألزموه به في عزل بعض ولاته ومنهم إخوانه غير الأشقاء وذلك سنة 35 هجرية . أما ناسخ الكتاب فيذكر في الهامش مايلي " والمراد بالحدث الأمور التي إنكرت على عثمان " .

16- حدث ذلك في معركة صفين سنة 36 هجرية عندما رفع جيش معاوية المصاحف تداركا للهزيمة وذلك بمشورة من عمرو بن العاص . والذي يذكره عمر كحالة في كتابه أعلام النساء بأن رفع المصاحف كان من إبداع عائشة بنت أبي بكر الصديق في معركة الجمل وذلك لتدارك الهزيمة ، ولكن حامل المصحف رمي بسهم وقتل، أما نجاح هذه الحيلة من قبل عسكر معاوية فكان بسبب التهيئة التي تمت داخل جيش علي من قبل جماعة الأشعث بن قيس الكندي وغيرهم .

الفرقة الاولى الازارقة

أصحاب نافع بن الأزرق أحد شيوخهم ومصنفهم ،
أنفردت هذه الفرقة بإباحة قتل الأطفال والعجائز والعرجان
والعميان والمرضى والزمنى 17 حتى انهم كانوا يطرحون
الاطفال في قدورهم وهي تغلي ، وأستحلوا الأمانات ، فبلغ
نجدة بن عامر أحد شيوخ الخوارج ايضا ، فكتب الى نافع بن
الأزرق " بسم الله الرحمن الرحيم ، اما بعد فعهدي بك يوم
فارقتك وأنت لليتيم كالأب الرحيم وللضعيف كالأخ اللطيف
لا تلحقك في الله لومة لائم ولا ترضى معونة ظالم ، فلما
شريت نفسك في طاعة ربك مبتغيا رضوانه واصبت من
الحق عينه غلب عليك الشيطان فأغواك ، ولم يكن أحد أثقل
عليه وطية منك ومن اصحابك فأستمالك الشيطان واغواك
فغويت حتى كفرت الذين عذرهم الله عزوجل يقول في
كتابه من فقراء المسلمين وضعفتهم ، والله عز وجل يقول :
ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون
ما ينفقون حرج ، اذا نصحوا الله ورسوله ، ثم انك استحللت
قتل الاطفال وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلهم ،
ثم صار من رأيك ان لا تؤدي الامانات الى اهلها . فأتق الله
يانافع وانظر لنفسك فان الله بالمرصاد وحكمه العدل وقوله
الفصل والسلام " 18 . فكتب اليه نافع بن الأزرق : "بسم الله
الرحمن الرحيم اما بعد فقد اتاني كتابك تعضني فيه وتذكرني

17- من الزمانة وهي آفة تصيب الحيوانات ، وزمنى أي
المبتلين بالزمانة . مختار الصحاح .

18- الرسالة وردت في الكامل للمبرد ج2 / 210 وهذا

وتتصحنني وتزجرني وتصيف لي ما كنت عليه من
الحق ، وانا أسأل الله تعالى أن يجعلني من الذين يستمعون
القول فيتبعون احسنه ، وعتبت علي بما تماديت من تكفير

نصها : أما بعد : فإن عهدي بك وأنت لليتيم كالأب الرحيم وللضعيف
كالأخ البر . لا تأخذك في الله لومة لائم أو لا ترضى معونة ظالم ،
كذلك كنت أنت وأصحابك ، أما تذكر قولك : لولا إني أعلم أن للامام
العادل مثل أجر جميع رعيته ما توليت أمر رجلين من المسلمين ، فلما
شريت نفسك في طاعة ربك إيتغاء رضوانه واصبت من الحق فسه
وركبت مرة تجر ذلك الشيطان ، ولم يكن أحدا ثقل عليه وطأة منك
ومن أصحابك ، فستمالك وستهواك واستغواك فأغواك فغويت ،
فأكفرت الذين عذرهم الله من تعد المسلمين وضعفهم . فقال جل
ثناؤه ، وقوله الحق ووعد الصدق ليس على الضعفاء ولا على
المرضى ولا على الذين يجدون ما ينفقون حرج ، إذا نصحوا الله
ورسوله ، ثم سماهم في أحسن الأسماء فقال : ما على المحسنين من
سبيل . ثم إستحللت قتل الأطفال وقد نهى رسول الله عن قتلهم وقال
عز ذكره : ولا تزر وازرة وزر غيرها . وقال في القعد خيرا ،
وفضل الله من جاهد عليهم ولا يدفع منزلة أكثر الناس عملا منزلة
من دونه ، أو ما سمعت قوله عز وجل : لا يستوي القاعدون من
المؤمنين غير أولي الضرر . فجعلهم الله من المؤمنين وفضلهم على
المجاهدين بأعمالهم ، ورأيت أن تؤدي الأمانة الى من خالفك والله
يامر أن تؤدي الأمانات الى أهلها . فأتقي الله وأنظر لنفسك ، وأتقي
يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا . فإن
عز ذكره بالمرصاد وحكمه العدل ، وقوله الفصل والسلام .

القعدا وقتل الاطفال واستحلال الامانات وسأفسرك ذلك أن شاء الله تعالى . أما هؤلاء القعدا فليسوا كمن ذكرت ممن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن أولئك كانوا بمكة حرسها الله تعالى ، بالايمان مقهورين لا يجدون الى الفرار سبيلا وهؤلاء بخلافهم . واما الاطفال فإن نبي الله نوحا عليه السلام كان اعرف بالله يانجدة مني ومنك حيث قال : ربي لا تذر على الارض من الكافرين ديارا، فسماهم بالكفار، وهم اطفال فكيف جاز ذلك في قوم نوح ولا يجوز في قومنا ، وما بيننا وبينهم إلاالسيف . واما استحلال الامانات ممن خالفنا ، فإن الله تعالى أحل أموالهم كما أحل لنا دمائهم ، فأتق الله يانجدة والسلام على من أمر بالحق وعمل به " 19 . انتهى جوابه . قلت فانظر أرشدك الله

19- جواب نافع بن الأزرق الى نجدة ، كذلك ورد في المبرد ج2 / 212 وهذا نصه : أما بعد ، فقد أتاني كتابك تعظني فيه وتذكرني وتتصح لي وترجوني وتصف ما كنت عليه من حمق ، وما كنت أوثره من الصواب وانا أسأل الله جل وعز أن يجعلني من الذين يستمعون القول ، فيتبعون أحسنه ، وعبت علي ما دنت به من الكفار القعد وقتل الأطفال وإستحلال الامانة ، فسأفسر لك لما ذلك إن شاء الله . أما هؤلاء القعد فليسوا كمن ذكرت ممن كان يعهد رسول الله لأنهم كانوا بمكة مقهورين محصورين لا يجدون الى الهرب سبيلا ولا الى الاتصال بالمسلمين طريقا ، وهؤلاء قد فقهوا في الدين وقرأوا القرآن والطريق لهم نهج واضح وقد عرفت ما قال الله عز وجل فيمن كان مثلهم إذ قالوا : كنا مستضعفين في الأرض فقيل لهم : ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ، وقال : فرح المخلفون بمقعدهم

تعالى ايها الواقف على كلامه وحمانا جميعا من ضلاله ،
الى شدة مروقه من الدين ، بما بهرجه في كتابه من زخرف
غرور شيطنته بجواباته التي ملاها قلوب شيعته ضلالا
وشرورا ، والى دخوله في قوله تعالى : شياطين الأنس
والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا .
وانظر كيف قاس الطعن بالسنان على الطعن باللسان ،
واولاد المسلمين على أولاد الكفار ، وكيف افترى على الله
تعالى تحليل دماء المسلمين حتى قاس عليهم الاموال ، وقد

خلاف رسول الله ، وقال : وجاء المخدرون من الاعراب ليؤذن لهم
، فخير بتعذيرهم وإنهم كذبوا الله ورسوله ، وقال : سيصيب الذين
كفروا منهم عذاب أليم ، فأنظر الى أسمائهم وسماتهم . وأما أمر
الأطفال فإن نبي الله نوحا عليه السلام كان أعلم بالله يانجدة مني
ومنك فقال : ربي لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا إنك إن
تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فجارا كفارا فسماهم بالكفر وهم
أطفال ، وقبل أن يولدوا ، فكيف كان ذلك في قوم نوح ولا نكون نقوله
في قومنا والله يقول : أكفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة في
الزبر . وهؤلاء كمشركي العرب لا نقبل منهم جزية وليس بيننا
وبينهم إلا السيف أو الاسلام . واما إستحلال أمانات من خالفنا فإن
الله عز وجل أحل لنا أموالهم كما أحل لنا دماءهم ، فدمائهم حلال
طلق ، وأموالهم فيئ للمسلمين . فأتق الله وراجع نفسك ، فإنه لا عذر
لك إلا بالتوبة ولن يسعك خذلاننا والقعود عنا وترك ما نهجناه لك في
طريقنا ومقالتنا والسلام على من أقر بالحق وعمل به . ونافع بن
الأزرق هو أبو راشد الحنفي توفي سنة 60 هجرية ، وتسمية
الخوارج بالأزارقة نسبة له .

علم من حكم الشريعة ان الدم قد يحل دون المال ، كالقتل
دفعاً عن النفس والموضع 20 ، والمال اذ بغى عليه أحد او
صال ، وان الباغي والجريح منهم لا يوقف عليه ، واما اخذ
ماله فلا سبيل اليه نسأل الله الحماية ودوام الهداية . ومما
حكى الشهرستاني عنهم اسقاط الرجم عن الزاني ، اذ ليس
في القرآن ، واسقاط حد القذف عمن قذف المحصنين من
الرجال مع وجوب الحد على قاذف المحصنات من النساء
وان اطفال المشركين في النار مع ابائهم ، وان يجوز ان
يبعث الله نبيا يعلم انه يكفر بعد نبوته ، اذا كان كافرا بعد
البعثة ، وانهم جوزوا الكبائر والصغائر على الانبياء عليهم
الصلوات والسلام .

الفرقة الثانية الأباضية

أصحاب عبد الله بن أباض 21 ، أحد شيوخهم
ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا لاربا إلا في

20- الموضع كما وردت في الأصل .

21- عبد الله بن أباض المقاعسي المري التميمي ، إليه
تنسب الأباضية ، خرج أيام مروان بن محمد الملقب بالحمار آخر
خلفاء الأمويين ومن أبرز آراء الأباضية أن دار مخالفيهم من أهل
الاسلام دار توحيد إلا معسكر السلطان فإنه دار بغى ، وأن مرتكبي
الكبائر موحدون لا مؤمنون ، فهم يفصلون بين الإيمان والتوحيد .
ومن فروع الأباضية: الحفصية ، اليزيدية والحارثية . مقالات
الإسلاميين ج 1 / 171 ، الملل والنحل ج 4 م 184 .

النسيئة 22 ، وجوزوا بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة وغير ذلك من الربويات ، متفاضلا اذا كان يدا بيد ، وخالفوا قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم " لا تبيعوا الذهب بالذهب والورق بالورق إلا سواء بسواء " 23 الحديث الصحيح . وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الآخر " الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلا بمثل سواء بسواء يدا بيد ، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم اذا كان يدا بيد " 24 . وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الآخر " فمن زاد أو استزاد فقد ربا " 25 . ومما انفردوا به ، أن من ارتكب معصية كبيرة كانت أو صغيرة كفر كفر المشرك .

22- وتعني التأخير ، كتأخير حرمة المحرم الى صفر . وقد ورد في القرآن / التوبة 37 " إنما النسيئ زيادة في الكفر " يفسرها الطبرسي في مجمع البيان ج 5/45 بقوله : " يعني تأخير الأشهر الحرم عما رتبها الله ... فكانوا يؤخرون تحريم المحرم الى صفر فيحرمونه ويستحلون المحرم فيمكنون بذلك زمنا ثم يزول التحريم الى المحرم . "

23- أخرجه مسلم والبخاري وابن حنبل والنسائي .

24- أخرجه مسلم وابن ماجه وابن حنبل ، وهذا الحديث ورد

بعده صيغ .

25- أصل الحديث " فمن زاد أو أزداد فقد أربى " أخرجه

الفرقة الثالثة الصفرية (26)

اصحاب زياد بن الاصفر، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، انفرد هو وفرقته بأن قالوا من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من كتاب او نبي أوجنة أو نار أو غير ذلك وعمل سائر المعاصي من قتل أو زنا أو غيرها فهو برئ من الشرك ، ومن جهل الله تعالى وانكره فهو مشرك ، وهذا ضد ما ذهب إليه الخوارج ، من كون إرتكاب المعاصي عندهم كفرا . وزعمت هذه الفرقة ايضا أن عليا رضي الله عنه هو الحيران 27 الذي ذكره الله تعالى في القرآن وكذبت فيما زعمت ولقد أفترت عظيما من البهتان والله أعلم .

الفرقة الرابعة البهسية (28)

أصحاب أبي بهس ، أحد شيوخهم ومصنفي

-
- مسلم والترمذي والنسائي والدارمي وابن حنبل .
- 26- خالفوا الأزارقة والنجدات والأباضية في أمور منها أنهم لم يكفروا القعدة عن القتال إذا كانوا موافقين في الدين والإعتقاد ، ولم يسقطوا الرجم ولم يحكموا بقتل الأطفال وأجازوا التقية في القول دون العمل . الملل والنحل ج 1 / 137 . أما الأشعري فيعدهم فرقة من فرق الثعلبية وسموا زيادية نسبة الى زياد بن الأصفر ، وإن الأزارقة والأباضية والنجدية تفرعوا من الصفرية . المقالات ج 1 / 169 .
- 27- " كالذي إستهوته الشياطين في الأرض حيران له وأصحاب يدعونه الى الهدى " الأنعام 71 .
- 28- أصحاب أبي بهس هصيم بن جابر الذي كان يرى الدار دار شرك وأستحل دماء أهل القبلة ، هرب من الحجاج بن يوسف

كتبهم ، أنفرد هو وفرقته ، بأن قالوا لا يكون الرجل مسلماً حتى يعلم جميع ما أحل الله وما حرم عليه ، وزعموا أن من ارتكب ذنباً يوجب الحد ودفع إلى الحاكم ، فأقامه عليه حكم بكفره حينئذ . وحكي أن بعضهم يقولون من رجع إلى دار الهجرة إلى القعود برئنا منه ، وحكي عنهم أيضاً ، إنهم يزعمون أن الإمام الأعظم إذا كفر والعياذ بالله كفرت الرعية الغائب منهم والشاهد .

الفرقة الخامسة العجريدية (29)

الخارجين إلى الملة المجوسية ، ويقال العجاردة

التقفي إلى المدينة ثم أدركه الوالي عثمان بن حيان أيام الوليد بن عبد الملك فقتله بعد أن قطع يديه ورجليه ، . راجع البدء والتاريخ ج 5 / 138 . وعنه يقول الأشعري : زعم أبو بيهس أنه لا يسلم أحد حتى يقر بمعرفة الله ومعرفة رسوله ومعرفة ما جاء به محمد جملة . المقالات ج 1 / 178 . ويزيد الحميري القول في حور العين / 176 بأن البيهسية اعتبرت السكر من كل شراب حلال الأصل موضوع عن سكره منه ، وكل ما كان من ترك الصلاة أو شتم فهو موضوع عن صاحبه لا حد فيه ولا حكم ، وينسب لهم فرقة العونية التي كفرت الرعية بكفر الإمام .

29 - أصحاب عبد الكريم بن عجرد يعدهم الأشعري في المقالات ج 1 / 166 - 169 بخمس عشرة فرقة وهم الذين يدعون الطفل إلى الإسلام والبراءة منه قبل ذلك ، والميمونية الذين قالوا بالقدر مثل قول المعتزلة ، الخلفية الذين أثبتوا القدر ، الحمزية قالوا قول الميمونية في القدر مع وجوب قتال السلطان ، الشعبية أثبتوا

أصحاب عجرد ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ،
أنفرد هو وفرقته بالقول بنكاح بنات الأولاد من البنين
والبنات وبنات الأخوة وبنات الأخوات كالمجوس المستحلين
نكاح المحرمات . ويحكى عنه أنه قال تجب البراءة من
الطفل حتى يدعى الاسلام وأطفال المشركين في النار ، وأن
العجاردة كانوا ينكرون السلام من القرآن .

الفرقة السادسة المفضلية (30)

أصحاب المفضل ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم
أنفرد هو وفرقته بأن قالوا من قال لا اله إلا الله بلسانه ويعني
صنما أو غير ذلك فهو مسلم ، وكذا إن قال محمد رسول الله

الأخبار بتأكيدهم للقدر ، الخازمية الولاية والعداوة صفتان لله
والقدر ثابت عندهم ، المعلومية أفعال العباد ليست مخلوقة ولا يكون
إلا ما شاء الله ، المجهولية أثبتوا القدر وإن من علم الله ببعض
أسمائه فقد علمه ولم يجهله ، الصلتية قالوا بالبراءة من الأطفال إذا
استجاب الرجل وأسلم ، الثعالبية ليس للأطفال ولاية ولا عداوة ولا
براءة حتى يبلعوا ، الخنسية حرموا الإغتيال والقتال الذي يعرف
بالبليات والسرقه سرا ، ثم المعيدية والشيبانية والرشيديّة والمكرمية .

30- عند الأشعري وأبن حزم والحميري الفضلية ، وقولهم لا
يكفر ولا يعصي من قال بضرب من الحق الذي يكون من المسلمين
وأراد به غير الله ، نحو قول القائل لا اله إلا الله يريد بها قول
النصارى الذي لا اله إلا هو الذي له الولد والزوجة أو يريد صنما
إتخذه إلهها ، وكقول محمد رسول الله وهو يريد غيره . المقالات ج 1
/ 183 ، الفصل ج 4 / 190 ، حور العين / 177 .

ونوى بقلبه إنسان غيره حيا أو ميتا كان مسلما ، لا يضره
ما اعتقده بقلبه بعد أن قال ذلك بلسانه . وما إستحلوه أنهم
جوزوا على الأنبياء المعاصي مع إعتقادهم أن كل معصية
كفر . قلت فقد جوزوا على الأنبياء الكفر وهذا منهم عين
الكفر والله أعلم .

الفرقة السابعة النجدات (31)

أصحاب نجدة بن عامر من بني حنيفة ، أحد شيوخهم
ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا من كذب كذبة
صغيرة كانت ، أو كبيرة قاصدا وأصر عليها ، فهو مشرك .
وحكي أن نجدة استحل دماء أهل الحل والعقد . وأجمعت هذه
الفرقة النجدات على أنه لا حاجة للناس الى إمام قط ، وأنه
لا يجب نصب الإمام الاعظم ، وإنما يجب عليهم أن
يتناصفوا في إداء الحقوق ودفع المظالم فيما بينهم ، وهذا

31- كانت بدايتهم في الإمامة حين مال جماعة من الأزارقة
وبائعوا نجدة بن عامر الحنفي ، وزعموا أن من نظر نظرة صغيرة أو
كذب كذبة صغيرة وأصر عليها فهو مشرك ، أن من زنا وسرق
وشرب غير مصر فهو مسلم ، وقد أحل نجدة دماء وأموال أهل العهد
والذمة في حالة التقية وحكم بالبراءة ممن حرمها . راجع المقالات
ج1 / 163 - 164 ، الملل والنحل ج1 / 122 - 125 ، الفرق بين
الفرق / 66 . ورسالة نجدة التي أوردناها سلفا توضح ميول هذه
الفرقة وما أنكرت من إعتقادات فرقتها الأصلية الأزارقة ، وقد قتل
نجدة على يد أحد أتباعه وهو ابن فديك .

خطأ فاحش مخالف للإجماع .

الفرقة الثامنة العونية (32)

أصحاب ابن عون ، أحد شيوخهم ومشهوري أئمتهم
ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا ، اذا حكم الإمام
حكما جورا ببلد من البلدان عمدا كفر بذلك في الوقت هو
ورعيته من أهل الاسلام . قلت فحكمهم هذا يعني عن عظيم
حماقتهم وعظيم جهلهم فالبرهان القطعي قائم على بطلان ما
نكروه من تكفيرهم الإمام الجائر بغير مستند شرعي ولا
دليل عقلي ولا نقلي ، بل هم الذين كفروا بإعتقادهم هذا
المخالف لإجماع المسلمين ، ثم انهم ارتكبوا الطامة الكبرى
بتكفيرهم للرعية . بذلك وهم من ذلك البراء وبينهم كتاب الله
سبحانه يقرأ " ولا تزر وازرة وزر أخرى " 33 . فهذا منهم

32- يذكرها ابن حزم ج 4 / 190 بأنها طائفة من البيهسية
وقولها " إن الامام إذا قضى قضية جور وهو بخراسان أو بغيرها
حيث كان من البلاد ففي ذلك الحين نفسه يكفر هو وجميع رعيته حيث
كانوا من شرق الأرض وغربها ولو بالاندلس واليمن ، وقالوا ايضا لو
وقعت قطرة خمر في جب ماء بفلاة من الأرض فأن كل من خطر
على ذلك الجب فشرب منه وهو لا يدري ما وقع فيه كافر بالله "
ويعدها الشهرستاني ج 2 / 136 بفرقتين من البيهسية ، الأولى تقول
من رجع من دار الهجرة الى القعود برأنا منه وتقول الثانية نتولاه لأنه
رجع الى أمر كان حلالا له ، والعونية تجمع بتكفير الرعية بكفر
الامام . وذكرها الأشعري ج 1 / 179 والبغدادى / 88 بالعوقية .
33 - الأنعام / 164 .

أقبح الكذب في الجهل والإفتراء

الفرقة التاسعة المطبخية (34)

الدافعة للبراهين القطعية من الإجماع والنصوص المتواترة ، وهم أصحاب أبي إسماعيل المطبخي ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا لأصلاة واجبة غير ركعة بالغداة وركعة بالعشي ، واحتجوا بقوله

34- وينسب نشوان الحميري في حور العين / 178 هذه المبادئ لفرقة البدعية من الخوارج . ويعد الشهرستاني في الملل والنحل ج 1 / 134 هذه الفرقة من أصحاب يحيى بن أصدمة وقولهم " نقطع على أنفسنا بأن من اعتقد إعتقادنا فهو من أهل الجنة ولا نقول إنشاء الله فأن ذلك شك في الإعتقاد " . أما الأشعري في المقالات ج 1 / 190 والمقدسي في البدء والتاريخ ج 5 / 138 فينسبون تأويل الآية " أقم الصلاة طرفي النهار " لفرقة البدعية . وينسبهم ابن حزم في الفصل ج 4 / 189 الى الأباضية في الأندلس وهم من أتباع أبي إسماعيل البطيخي وليس المطبخي ، وهو من الأزارقة بالأصل وقولهم هو لأصلاة واجبة إلا ركعة واحدة بالغداة وركعة أخرى بالعشي . والجزري في الباب ج 1 / 160 يذكر أبا إسماعيل محمد بن صالح الواسطي المعروف بالبطيخي بأنه قد روى عن مالك بن أنس . والمقرئزي في الخطط ج 2 / 349 يعدهم من الجبريين وهم أتباع إسماعيل البطيخي . وإنفراد الفخري بتسمية هذه الفرقة بالمطبخية وردت بسبب تحريمهم وتحليلهم للأطعمة وبما ينسجم وطريقته في الإزدراء والسخرية .

تعالى " قم الصلاة طرفي النهار " 35 ، وعمى المارقون
الفجار عن قوله تعالى في إكمال الصلوات الخمس " وزلفا
من الليل " 36 وعن قوله تعالى " أقم الصلاة لدلوك الشمس
الى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا "
37 ، فالظهر داخلة في الدلوك كما مضى الى غسق الليل
شامل للعصر والمغرب والعشى والصبح . وقرآن الفجر
الذي تشهده الملائكة الكرام كناية عن صلاة الصبح التي هي
الختام . إنما معرفتهم في الطبائخ وأكل الطعام لا في الكناية
والاستعارة والمجاز والضمار والتقديم والتأخير والعموم
والخصوص والمنطق والمفهوم وسائر أنواع الكلام ، فأفهم
ذلك وأحذر من زيغهم والسلام .

الفرقة العاشرة الأخنسية (38)

الخانسة عن الطريق ، المرضية أصحاب الأخنس ،
أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بقولهم يجوز

35- سورة هود / 114 .

36- نفس الآية .

37- سورة الإسراء / 78 .

38- الأخنسية إتياع الأخنس بن قيس وهي إحدى الفرق
المتفرعة من العجاردة المتفرعة بدورها من الثعالبة ، حرموا الهجوم
ليلاً والإغتيال ، وأن لا يبدأ أحد بقتال حتى يدعى الى الإسلام ، وقيل
أنهم جوزوا زواج المسلمات من مشركي قومهم . راجع المقالات ج1
/ 176 ، الملل والنحل ج1 / 132 ، الفرق بين الفرق / 81 ، حور
العين 172 .

للسيد أخذ زكاة عبده وللعبد أخذ زكاة سيده ، مع جهالات
وحماقات أخرى . قلت فأن قيل هذه المسألة فروعية ليست
من مسائل الأصول التي تقتضي مخالفتها كفرا أو بدعة ومن
الفروع المعلومة حكمها بالضرورة التي يشترك في معرفتها
الخاص والعام ويكفر جاحدها ، فما وجهه عد هذه الفرقة من
الفرق المذكورة . قلت الجواب انها مشاركة للفرق المذكورة
لمشاركتها لها في التكفير بالذنب الواحد واحباطهم الاعمال
القديمة بالمعصية الحادثة من المسلم ، واستحقاق الخلود في
النار ، كما قدمنا في أول الباب عن جملة الخوارج المارقين ،
انما نذكر الآن ما يختص به كل فرقة لغيرها مفارقة .

الفرقة الحادية عشرة الشمراخية (39)

السالكة طريق 40 الطاغوتية ، أصحاب عبد الله بن
شمراخ ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته
بجواز قتل الأبوين في دار الحرب وأن كانا مسلمين .

39- ترى هذه الفرقة أن دماء قومهم حرام في السر
والعلانية ، وإن قتل الأبوين حرام في دار النقية ودار الهجرة وإن
كانا مخالفين ، يصلون خلف من صلى الى القبلة ولو كان يهوديا أو
نصرانيا يوافق بصلاته . ويعددهم البغدادي من فرق العجاردة .
المقالات ج 1 / 184 ، الفرق بين الفرق / 55 ، حور العين / 177 .
40- الطريق ، كما ورد في الأصل .

الفرقة الثانية عشرة البكارية (41)

الأشرار مجهولة النسبة ، وقال بعض العلماء
المحققين ولعل اسم شيخهم بكار ، إنفردوا بتحريم ذبائح أهل
الكتاب وسبب الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة العلمين
الزاهدين رضى الله عنهما وعن أبيهما .

الفرقة الثالثة عشرة البكرية (42)

أصحاب بكر ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، إنفرد
هو وفرقته ، بأن من عصا الله تعالى ولو مرة واحدة وسرق
ولو حبة خردل فهو كافر . وزعموا أن طلحة والزبير
كافران ، لكنهما من أهل الجنة بسبب كونهما من أهل بدر .
وقد تقدم عن الخوارج أنهم يكفرون بالذنب مطلقا هذا هو
المشهور عنهم ، وأما تكفير هذه الفرقة للزبير وطلحة رضى الله
عليهما مع موافقتهم لنا أنهم من أهل الجنة فهو بدعة شنيعة
بالطعن في الصحابة الكرام النجباء وتخليط يشهد بأنهم
كالدواب وكفرهم بتكذيبهم بنص الكتاب . أما طعنهم فيهم

4- لم تذكر في كتب الملل والنحل المعتمدة في التحقيق
ماعداء ابن حزم في الفصل ج4 / 184 ينسب تحريم طعام أهل الكتاب
الى أباضية الأندلس وذلك بقوله : وشاهدنا الأباضية عندنا في الأندلس
يحرمون طعام أهل الكتاب .

42- يذكرهم ابن حزم بأنهم من أتباع بكر بن أخت عبد
الواحد بن زيد ، وأنه كان يقول كل ذنب صغير أو كبير ولو كان أخذ
حبة خردل بغير حق أو كذبة حقيقية على سبيل المزاح فهي شرك
بالله وفاعلها كافر مشرك مخلد بالنار . الفصل ج4 / 191 .

فظاهر ، واما تخليطهم فجمعهم بين الكفر بالله وأكرم الكفار بدخول الجنة ، واما ما كذبوا به من الكتاب الكريم الذي مكذبه كافر بالله العظيم بإجماع كل المسلمين ، فقول ذي الجلالة والإكرام والمنة أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة . وكذلك كذبوا بالسنة إذ قال عليه السلام : " لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة " .

الفرقة الرابعة عشرة المعلوماتية (43)

بل هي المجهولية في الحقيقة ، فلا يدري الى أي شئ هي معزية ، فهذه الفرقة أنفردت بأن من لا يعرف جميع أسماء الله تعالى فليس بمؤمن ، وقيل قالوا من لم يعرف الله عز وجل بجميع أسمائه وصفاته فهو جاهل بالله تعالى . قال بعض المحققين ولعل تلقيبهم بالمعلوماتية من أجل أن ذلك عندهم معلوم أو لكونه عندهم يجب أن يكون معلوما عند الخلق على العموم .

43- وجوهر رأيهم من علم الله ببعض أسمائه فقد جهله وهي فرقة من الخازمية التي بدورها تفرعت من العجاردة ، ورأيهم بالقدر إن أفعال العباد ليست مخلوقة وإن الإستطاعة مع الفعل ، ولا يكون إلا ماشاء الله . ويقول الشهرستاني " أصبحت المعلوماتية من فرق الثعالبة بعد أن برأت منهم الخازمية " أو الخازمية كما عند المقدسي والشاطبي . راجع المقالات ج 1 / 166 ، الملل والنحل ج 1 / 133 ، البدء والتاريخ ج 5 / 138 ، الفرق بين الفرق / 66 ، الاعتصام ج 2 / 212 .

الفرقة الخامسة عشرة اليزيدية (44)

أصحاب يزيد بن أنيسة الخارجي ، وليس يزيد المحدث السني أنفرد هو وفرقته بأن قالوا بنسخ شريعة الاسلام التي جاء بها محمد عليه افضل الصلاة والسلام بأن ينسخها نبي من العجم يأتي بدين الصابئين وبقرآن غير هذا القرآن . قال الأئمة وهذا من أعظم الكفر والطغيان ففيه تكذيب بكلام رب العالمين ، حيث قال في سيد المرسلين ، ولكن رسول الله وخاتم النبيين صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين .

44- يعدها الأشعري في المقالات ج 1 / 170 الفرقة الثانية من الأباضية ومقدمها يزيد بن أنيسة وينتسبون الى الخوارج بقولهم " نتولى المحكمة الأولى ونبرأ ممن كان بعد ذلك من أهل الأحداث ويزعمون أنهم مسلمون كلهم إلا من بلغه القول فكذبه " ويقول البغدادي في الفرق بين الفرق / 83 : " أنهم غلاة من الأباضية لقولهم بنسخ شريعة الاسلام في آخر الزمان " . ويقول الشهرستاني في الملل والنحل ج 1 / 136 : " أنهم زعموا إن الله سيبعث رسولا من العجم وينزل عليه كتابا قد كتب في السماء ويكون على ملة الصابئة المذكورة في القرآن ، وهذا القول الذي يقتبسه المؤلف من الشهرستاني ، يؤكد الحميري في حور العين / 175 . واليزيدية في الوقت الحاضر هي طائفة من الطوائف الاسلامية التي تنحو منحى ديانة مستقلة بتأثيرات زرادشتية ومانوية ومسيحية ، وهم من القبائل الكردية يتواجدون في الموصل بمنطقة شيخان وسنجار وكذلك في ديار بكر ويعتقد إنهم هاجروا الى العراق مع الأكراد من الشمال وعددهم في العراق حوالي 19 الف نسمة وأسمائهم إسلامية لكنهم يعمدون الذكور ، وكذلك يختنونهم ويتزوجون بنساء كثيرات ،

• الفرقة السادسة عشرة العبدلية (45)

الخارجة الى مذهب التناسخية ، أصحاب عبد الله بن عيسى أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، الذي هو أكبر تيوسهم ، كذا قال الأئمة ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا البهائم والاطفال والمجانين لا يؤلمون إلا ليثابوا على ذلك يوم القيامة ، وزعموا أن أرواح البهائم والأطفال كانت أرواح قوم بالغين عصاة فنقلت الى هؤلاء . قال العلماء وهذا مذهب طوائف من غلاة الروافض والإسماعيلية وغيرهم ، ذهبوا الى القول بالتناسخ وفي ذلك كلام طويل سنذكره إنشاء الله تعالى وحاصله أن هذا منهم كفر صريح وجهل قبيح .

ويمتنعون من التلفظ بأي كلمة تجمع بين الشين والطاء كشط وشخاط، ومن كتبهم الدينية مصحف الجلوة الذي ألفه أحد شيوخهم ويدعى حسن البصري وهو غير الحسن البصري المعروف ويبحث هذا المصحف في الله والأزل ، ويحرمون أكل الخس لأن شيطانهم قصير ويلوذ فيه حسب ما تقول أساطيرهم ، وكذلك يحرمون أكل لحم الغزال لأن عيونه تشبه عيون شيخهم عادي وهو الشيخ عدي بن مسافر الدمشقي الأموي ومرقده في شيخان يحج اليه اليزيديون . راجع الدليل العراقي لسنة 1936 م ، موضوع الطوائف العراقية / 746 - 749 .

45- يذكرها ابن حزم في الفصل ج4 / 191 دون غيره من مؤرخي الملل والنحل ، بأن رئيسها عبد الله بن عيسى كان من أتباع الحارث الأباضي وقولهم " إن المجانين والبهائم والأطفال ما لم يبلغوا الحلم فأنهم لا يؤلمون البتة والحجة بذلك إن الله لا يظلم أحد " .

الفرقة السابعة عشرة المتعالية (46)

بالعين المهملة ، ولانعلم الى أي شئ هذه النسبة ، لأن شيخهم مجهول والعجمة بها أليق وأنسب ، كما يقتضيه مذهبهم ، فأن هذه الفرقة ذهبت الى أنه اذا وقعت قطرة من خمر في إناء فيه ماء فشرب منه إنسان كفر سواء علم بوقوع القطرة أو لم يعلم . قلت وهذا القول أفحش من قول من كفر بالذنب . قال بعض المحققين وهذا غلو عظيم في حق العالم بذلك . فياليت شعري ما سبب قولهم بتكفير من لم يعلم بذلك أصلا .

الفرقة الثامنة عشرة الصلتية (47)

أصحاب عثمان بن الصلت ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، انفرد هو وفرقته بأن قالوا من دخل في مذهبهم وله طفل صغير لم يحكم بإسلامه حتى يبلغ ويسلم ، فأن أسلم وإلا قتل . قلت والعجب منهم كيف لم يجعلوه كولد الكافر وهو أقل الأقسام ، فأنه إذا أسلم أبوه أو غيره من أصوله تبعه في الاسلام ، وكذا إذا سباه مسلم تبع السابي في إسلامه ، ولكنهم يذهبون من مذهب الضلال في داجي ظلامه ، وما أحد من الخوارج من ظلام الضلال بخارج ، وقد تقصي فيهم والصلاة والسلام على سيد الأنام محمد وآله وصحبه الكرام.

46- لم نجد أي خبر عن تسمية هذه الفرقة وكان ابن حزم ج 4 / 190 ينسب هذا القول الى العونية إحدى فروع البيهسية التي ورد خبرها سابقا.

47- يقول الأشعري في المقالات ج 1 / 166 - 167 : إنهم

من أصحاب عثمان بن أبي الصلت وقولهم " إذا إستجاب لنا الرجل
واسلم توليناه وبرئنا من أطفاله ، لأنه ليس لهم إسلام حتى يدركون
ويدعون الى الاسلام فيقبلونه " . ويذكر الشهرستاني في الملل والنحل
ج 1 / 129 أنهم من أتباع ابن أبي الصلت او الصلت فقط ، " تجلى
عن جماعة منهم أنهم قالوا ليس لأطفال المشركين والمسلمين ولاية
ولا عداوة حتى يبلغوا فيدعوا الى الاسلام فيقرؤا أو ينكروا " . ويقول
البغدادي في الفرق بين الفرق / 76 أنهم أتباع الصلت بن عثمان وقيل
كما يذكر ابن أبي الصلت . أما المقدسي في البدء والتاريخ ج 5 /
139 فينسبهم الى الصلت ابن أبي الصلت ورأيهم يطابق الفرقة الأم
العجربية .

الباب الثالث

المعتزلة

ويلقبون بالقدرية ، وإنما لقبوا بالمعتزلة¹ لأنهم أعتزلوا مجلس الإمام الحسن ابن أبي الحسن البصري² ، وقيل مر عليهم الحسن البصري ، وهم معتزلون فقال هؤلاء معتزلة ، فلزمهم هذا اللقب ، وكذلك لقبوا بالقدرية لنفيهم القدر السابق وزعموا إنهم خالقوا أفعالهم وليست خلقا لله تعالى ، وقد روى أبو داود عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " القدرية مجوس هذه الأمة إن مرضوا فلا

1- يقول الشهرستاني في الملل والنحل ج 1 / 43 - 44 " ويسمون أصحاب العدل والتوحيد ويلقبون بالقدرية ، وهم قد جمعوا لفظ القدرية مشتركا وقالوا لفظ القدرية يطلق على من يقول بالقدر خيره وشره من الله تعالى ، إحتراز من وصمة اللقب إذا كان الذم متفقا عليه .

2- أبو سعيد بن أبي الحسن يسار البصري من سادات التابعين ، توفي في البصرة سنة 110 هجرية . ابن خلكان ج 2 / 69 - 73 .

تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم . " 3 وقال صلى الله عليه وسلم :
" القدرية خصماء الله في القدر . " 4 ، فأتفقت المعتزلة
القدرية على أن العبد قادر ، خالق لأفعاله خيرها وشرها
يستحق على ما فعله من الخير الثواب ، وما فعله من الشر
العقاب في الدار الآخرة من الله تعالى ، واتفقوا على أن
المؤمن إذا خرج من الدنيا على طاعة الله تعالى وتوبة
يستحق الثواب ، وإذا خرج من غير توبة عن كبيرة إرتكبها
يستحق الخلود في النار ، لكن يكون عقابه أخف من عقاب
الكفار .

إعلم أنه قد قامت البراهين القاطعة ، والحجج البالغة
على بطلان مذهب المعتزلة الزايغة ، فمذهب أهل الحق
والسنة ، نسبة جميع الأقوال والأفعال من العبد إلى خلق الله
الكبير المتعال . قال الإمام الكبير المحقق أبو الحسن علي
بن إسماعيل الأشعري 5 ، أفعال العباد كلها واقعة بقدرة الله

3- أخرجه أبو داود في باب السنة ، كذلك هناك أحاديث
أخرى وردت على نفس الصيغة منها " مجوس هذه الأمة أمتي الذين
يقولون لا قدر " أخرجه أبو داود وأبن حنبل ، كذلك " أن مجوس هذه
الأمة ، المكذبون بأقدار الله " أخرجه ابن ماجه . وعلى رواية هذا
الحديث جاء إعتراض المعتزلي إبراهيم بن سيار النظام بقوله " والذين
رووا أن القدرية مجوس هذه الأمة هم الذين رووا أن ميكائيل كان
قدريا حتى خصمه جبرائيل وإن موسى كان قدريا حتى خصمه آدم "
المنية والأمل / 56 .

4- ورد على نفس صيغة الحديث " يخاصمون رسول الله في
القدر " أخرجه ابن حنبل ومسلم والنسائي وابن ماجه .

5- ينتسب إلى أبي موسى الأشعري ، تحول إلى مذهب السنة

تعالى ومخلوقة له ، وقدره العبد الحادثة لا تؤثر أصلا ، بل الداعي والقدرة والمقدور ، كل ذلك واقع بقدرة الله تعالى وأن الوجود بأسره لا مؤثر فيه إلا الله تعالى . وروي الطبري بسنده عن ابن عباس قال كلام القدرية وكلام الحرورية يعني الخوارج ضلال وكلام الشيعة هلكة . وروي أحمد بن حنبل بسنده الى عمر بن الخطاب رض الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم " لا تجالسوا أهل القدر ولا تفتحوهم " . 6 وقال الامام أحمد بن حنبل لا تصلي خلف قدري . وقال الامام أبو حنيفة لا تصلي خلف جهمي ولا قدري ولا رافضي . وقال جمهور أهل الحق القدرية الاول الذين ينفون القدر والعلم كفار بلا خلاف . وقد روي عن الإمام الشافعي تكفير من يقول بخلق القرآن ، ونافي القدر والرؤية ، لكن تأوله المحققون من أصحابه ، فقليل في بيان القدرية من هم وما حكمهم عند أهل الحق . وذكر شيئا من الأخبار والآثار التي فيها لعنهم وذمهم . قال الأئمة أن المجوس زعموا إن الله تعالى يقدر على خلق بعض الأجناس ، ولا يقدر على بعضها والمعتزلة وافقوهم على ذلك حين زعموا إن الله لا يقدر على مقدورات العباد . وزعم المجوس أن الحشرات والسباع الضواري ليست من خلق الله تعالى ، والمعتزلة أخرجوا أكثر الحوادث من

بعد أن كان معتزليا ، جرى ذلك بعد اختلاف مع شيخه الجبائي . ويذكر ابن حزم قول الأشعرية في القدر " الى أن جميع أفعال العباد مخلوقة خلقها الله عز وجل في الفاعلين . " الفصل ج 3 / 54 ، الملل والنحل ج 1 / 94 .

6- أخرج أبو داود وأحمد بن حنبل .

أعمال العباد عن مقدورات الله عز وجل ، فلما ضلها مذهب
القدرية مذهب المجوس في كثير من معتقداتهم ، فإن
المجوس يزعمون أن الخير والشر من النور والظلمة
والقدرية والمعتزلة يزعمون أن الخير والشر أفعال العباد
وخلقهم . وروى الحاكم عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ستة لعنهم الله وكل نبي مجاب
الدعوة المكذب بقدر الله أحدهم . " 7 وروى أبو هريرة
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " أشرار هذه الأمة
القدرية . " 8 وروى البيهقي عن أبي الدرداء وأبي إمامة
رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال " ثلاث لا
يقبل الله تعالى منهم صرفا ولا عدلا عاق ومنان ومكذب
بالقدر . " 9 وروى ابن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم " ينادي مناد يوم القيامة ليقم خصماء الله
تعالى وهم القدرية . " 10 وعلى الجملة فالأخبار والآثار في
ذم القدرية وتكفيرهم مشهورة منتشرة ، فقد روي بالأسانيد
الصحيحة تكفير القدرية ، مطلقا ، عن جماعة من الصحابة ،
وجماعة من علماء التابعين ، ومن تبعهم من الأئمة

7- أخرجه الترمذي .

8- ورد الحديث بصيغ كثيرة تعطي نفس المعنى .

9- أخرجه البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي وابن

ماجة والدارمي وأحمد بن حنبل مع اختلاف في الصيغة .

10- صيغة أخرى من الأحاديث التي وضعت بخصوص

القدرية ، لم نجد له أثر في أمهات الحديث وإنما ورد بصيغ أخرى
كما ذكرنا سلفا .

المعتبرين من أهل السنة وعلمائهم المشهورين ، فمن الصحابة علي وابن عباس 11 وابن عمر 12 رضي الله عنهم ومن التابعين عمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبير 13 والشعبي 14 ورجاء بن حيوة 15 ونافع بن مالك 16 عم

11- عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ، لقب بحبر الأمة وترجمان القرآن لتفسيره له وأسلوبه الأمثل في التفسير هو اعتماد أسباب النزول ، وهذا ما يعارض أسلوب الخوارج عندما تبنوا أسلوب المعنى العام . توفي سنة 68 هجرية .

12- عبد الله بن عمر بن الخطاب .

13- أبو عبد الله سعيد بن جبير بن هشام الأسدي ، كوفي من أعلام التابعين أخذ العلم عن عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر ، قتله الحجاج بن يوسف الثقفي سنة 95 هجرية ، وتقول الروايات المحققة أن الحجاج عندما حضرته الوفاة في نفس العام كان يهذي ويقول : مالي وسعيد بن جبير . ابن خلكان ج 2 / 371 .

14- أبو عمرو عامر بن شراحيل وهو كوفي تابعي عده الزهري من العلماء الأربعة ابن المسيب بالمدينة والحسن البصري في البصرة ومكحول بالشام والشعبي بالكوفة ، أصله من اليمن ، توفي في الكوفة وأختلف الرواة في سنة وفاته بين 103 أو 106 هجرية . ابن خلكان ج 3 / 12 .

15- أبو نصر من أهل الشام ، وهو الذي أشار على عبد الملك بن مروان باستخلاف ابن أخيه عمر بن عبد العزيز ، توفي سنة 112 هجرية . تذكرة الحفاظ ج 1 / 118 .

16- ابن أبي عامر الأصبحي ، حدث عن ابن عمر وسهل

أنس بن مالك والإمام مالك وأحمد بن حنبل والأوزاعي 17 وإبراهيم بن طهمان 18 وأبو ثور وعبيد الله بن الحسن العنبري 19 وغيرهم من التابعين وتابعيهم من الأئمة المحققين والعلماء المجتهدين ، كالإمام مالك وسفيان بن عيينه وحماد بن زيد 20 والفضيل بن عياض 21 وشريك 22

بن سعد ، وعنه حدث مالك بن أنس (أبن أخيه) ، عاش حتى خلافة أبي العباس السفاح . الكاشف ج 3 / 197 .

17- أبو عمر عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الدمشقي ، شيخ الأسلام ، عاش أواخر حياته في بيروت وتوفي فيها سنة 157 هجرية ، كان المنصور العباسي يعظمه ويسمع الى مواعظه . تذكرة الحفاظ ج 1 / 178 .

18- أبو سعيد الهروي عالم خراسان ، كان أحمد بن حنبل يجله ، يقال إنه عاصر المهدي العباسي ، عاش أواخر حياته في مكة وتوفي فيها سنة 163 هجرية . تذكرة الحفاظ ج 1 / 213 .

19- قاضي البصرة أخرج له مسلم والنسائي ، توفي سنة 168 هجرية . ميزان الاعتدال ج 3 / 3 .

20- أبو إسماعيل الأزدي شيخ العراق ، قال عنه أحمد بن حنبل : هو من أئمة المسلمين ، توفي سنة 79 هجرية . تذكرة الحفاظ ج 1 / 228 .

21- أبو علي التميمي شيخ الحرم روى عنه الشافعي ، سكن مكة ، وكان إماما ربانيا ، ذو ثقة عالية ، وهو القائل من جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة ، وكان لا يقبل جوائز من الدولة ، توفي سنة 178 هجرية . تذكرة الحفاظ ج 1 / 245 .

22- القاضي أبو عبد الله النخعي الكوفي ، أحد الأئمة الأعلام ، كان

ويحيى بن سليم 23 ومسلمة بن خالد الزنجي 24 وهشام بن سليمان المخزومي 25 وجريز بن عبد الحميد 26 ووكيعة بن الجراح 27 وعبد الله بن أدريس 28 وعيينه بن سلمان

متحدثاً سيئ الحفظ ، إستهده به البخاري وخرج له مسلم ، توفي سنة 177 هجرية . تذكرة الحفاظ ج 1 / 232 ، تاريخ بغداد ج 9 / 279 .
23- الطائفي الحذاء عاش في مكة ، وكان ثقة وصاحب حديث ، يذكره الحنبلي في أحداث سنة 195 هجرية . الشذرات ج 1 / 141 .

24- أبو خالد لقب بالزنجي في صغره وكان أشقر اللون ، فقيه مكة يميل إلى فقه الشافعي ، ذكره الحنبلي في سنة 180 هجرية . الشذرات ج 1 / 294 .

25- يذكر ابن خلكان قولاً له يذكر فيه علي بن عبد الله بن عباس . ابن خلكان ج 5 / 276 - 277 .

26- أبو عبد الله الضبي الكوفي ، محدث الري ، حدث عنه أحمد بن حنبل وقصده المحدثون لسعة علمه ، توفي في الري سنة 188 هجرية . تذكرة الحفاظ ج 1 / 272 ، تاريخ بغداد ج 7 / 253 .
27- الإمام أبو سفيان ابن مليح الكوفي ، أحد الأئمة الأعيان ، شهد له أحمد بن حنبل في حفظ الحديث ، محدث العراق ، ويذكر أنه كان يكثر من شرب النبيذ ، توفي عند عودته من الحج سنة 197 هجرية . تذكرة الحفاظ ج 1 / 306 ، تاريخ بغداد ج 13 / 496 .

28- ابن يزيد ، حدث عنه مالك بن أنس ، عاش أيام هارون الرشيد وكان قد طلب منه أن يتولى القضاء فأبى ذلك ، قال عنه ابن حنبل : كان ابن أدريس نسيج وحده . توفي سنة 192 هجرية . تذكرة الحفاظ ج 1 / 282 .

29 وعلي بن مسهر 30 وحفص بن غياث 31 وعبد العزيز
أبي حازم 32 والدراوردي 33 وغيرهم ممن لا تحصى
كثرتهم وتطول تعدادهم . وأما الإمام الشافعي رضي الله عنه فنقل
عنه أصحابنا العراقيون تكفير القائلين بخلق القرآن والنافين
القدر 34 والرؤية ، ونص في الأم 35 والمختصر 36

- 29- لم نعثر على أي ترجمة له . وربما هو سفيان بن عيينه .
30- الامام أبو الحسن القرشي ، عاش بأرمينية ثم عاد الى
الكوفة ، قال عنه ابن حنبل هو أثبت من معاوية في الحديث . وكان
ضريرا ، توفي سنة 189 هجرية . تذكره الحفاظ ج 1 / 290 .
31- الامام أبو عمر النخعي الكوفي ، قاضي بغداد والكوفة ،
كتب عنه ثلاثة أو أربعة آلاف حديث من حفظه ، توفي سنة 194
هجرية . تذكره الحفاظ ج 1 / 297 ، تاريخ بغداد ج 8 / 188 .
32- أبو تمام سلمة بن دينار ، كان فقيه المدينة من بعد مالك
نكره الحنيلي في أحداث سنة 184 هجرية . الشذرات ج 1 / 306 .
33- عبد العزيز محمد الدراوردي المدني ، كان فقيها
صاحب حديث ، نكره الحنيلي في أحداث سنة 187 هجرية .
الشذرات ج 1 / 316 .
34- المقدر ، كما ورد في الأصل .
35- كتاب ألفه الامام محمد بن أدريس الشافعي ويعد من أهم
كتب الشافعي وأشملها في الفقه ، بل هو فقه الشافعي كله .
36- وهو مختصر كتاب الأم ، أختصره أبو ابراهيم إسماعيل
بن يحيى المزني ، وفي الكتابين الأم والمختصر لم نجد تصريحاً
بتكفير أي فرقة من فرق المسلمين أو أي إشارة الى أباحية أو باطنية

رضى الله عنه على تكفير فرق ظهر أمرها وصح كالباطنية وأهل الأباحة و الحلولية والقائلين بالإيجاد وبسقوط التكاليف عنهم ، لوصولهم الى الله تعالى بزعمهم ، والمنجمين والمعتقدين إن الطبائع مؤثرة بذاتها ، والقائلين منهم ومن غيرهم بقدم العالم ، أو حدوث الصانع ، أو إنه تبارك وتعالى غير مختار أو غير قادر أو غير عالم أو عالم بالكمليات دون الجزئيات أو عالم بالموجود دون المعدوم ، لا يعلمه حتى يكون ، فهؤلاء المذكورون كلهم من جملة الكفار والخارجين عن ملة الاسلام وإن إدعوه .

فصل ومن أعظم كفر المعتزلة 37 وأقبحه وأفحشه

كما أشار المؤلف الفخري ، وقد تحدث الشافعي في أكثر من مكان من كتابه الأم عن الفرقة بين المسلمين نابذا هذه الفرقة بشدة دون أن يكفر أي جهة ، حيث يقول " ورأيت الله ذم الاختلاف " . للتوضيح راجع كتاب الأم المجلد الرابع / ج 3 / باب إجماع العلم وباب إبطال الاستحسان .

37- يوجز الأشعري في المقالات ج 1/ 216 - 217 التوحيد المعتزلي بما يلي : " أجمعت المعتزلة على أن الله واحد ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير ، وليس بجسم ، ولا شبح ، ولا جثة ولا صورة ، ولا لحم ولا شخص ولا جوهر ولا عرض (صفة) ولا بذى لون ولا رائحة ولا مجسة (حاسة) " ولا بذى حرارة ولا رطوبة ولا يبوسة ولا طول ولا عرض ولا عمق ولا اجتماع ولا افتراق ولا يتحرك ولا يسكن ولا يتجزء وليس بذى اجزاء وجوارح واعضاء وليس بذى جهات ولا بذى يمين وشمال وخلف وفوق وتحت ولا يحيط

وأشنعته ، ما أجمعت عليه فرقتهم كلها الثماني عشرة ،
ومن تابعهم من أهل الأهواء على ذلك من نفي صفات الله
عز وجل من العلم والقدرة والحياة والسمع والإرادة ، وثبتوا

به مكان ولا يجري عليه زمان ، ولا يجوز عليه المماساة ولا العزلة
ولا الحلول في الأماكن ولا يوصف بشيء من صفات الخلق الدالة
على حدوثهم ولا يوصف بأنه متناه ولا يوصف بمساحة ولا ذهاب
في الجهات ، وليس بمحدود ، ولا والد ولا مولود ، ولا تحيط به
الأقدار ، ولا تحجبه الأستار ، ولا تدركه الحواس ، ولا يقاس
بالناس ، ولا يشبه الخلق بوجه من الوجوه ، ولا تجري عليه
الآفات ، ولا تحل به العاهات ، وكل ما خطر بالبال وتصور بالوهم
فغير مشبه له ، لم يزل أولاً سابقاً متقدماً للمحدثات ، موجوداً قبل
المخلوقات ، ولم يزل عالماً قادراً حياً ، ولا يزال كذلك ، لا تراه
العيون ، ولا تدركه الأبصار ، ولا تحيط به الأوهام ، ولا يسمع
بالأسماع ، شيء لا كالأشياء ، عالم قادر حي لا كالعلماء القادرين
الأحياء ، وأنه القديم وحده ، ولا قديم غيره ، ولا إله سواه ، ولا
شريك له في ملكه ، ولا وزير له في سلطانه ، ولا معين على إنشاء
ما أنشأ وخلق ما خلق ، لم يخلق الخلق على مثال سبق ، وليس خلق
شيئاً بأهون عليه من خلق شيء آخر ولا بأصعب عليه منه ، ولا
يجوز عليه إجترار المنافع ولا تلحقه المضار ، ولا يناله السرور
واللذات ، ولا يصل إليه الأذى والآلام ، ليس بذى غاية فيتناهى ، ولا
يجوز عليه الفناء ، ولا يلحقه العجز والنقص ، تقدر عن ملامسة
المساء ، وعن إتخاذ الصاحبة والأبناء . "شرح الأشعري قول
المعتزلة بالتوحيد على أساس قولهم بالتنزيه المطلق ، الذي تعتمد عليه
نظرياتهم في الوجود .

لله تعالى إرادة حادثة لا في محل وكلاما حادثا مخلوقا ،
تعالى الله عن قول أهل الزيغ و الضلال ، وكذلك نفهم
القدر ورؤية الحق عزوجل في الآخرة للمؤمنين ، ونفهم
الشفاعة عموما وخصوصا ، وإنكارهم النبوات والكرامات
والأحكام الأخرويات ، وقولهم بخلود أهل المعاصي في النار
وفي ذلك مما هو معلوم عنهم .

فصل في بيان فرق المعتزلة قد تقدم ذكر تسمية
فرق المعتزلة ، وإنها ثمانى عشرة فرقة ، فلنتكلم الآن على
صفة كل فرقة منهم .

الفرقة الأولى الجبائية

أصحاب أبي علي الجبائي 38 ، أحد أئمتهم
ورؤسائهم ومصنفي كتبهم ، ومما نقلوا عن أبي علي
الجبائي ، أنفرد هو وفرقته المذكورة ، بأن يجب على الله
عز وجل أن يريح العباد من كل ما أمرهم به ، وإنه لا يحل
لشاهد أن يتمنى الشهادة ولا يريد بها ، هذا مع قولهم بنفي
صفات الحق السبع المذكورة ، ونفيهم علم الله تعالى بأكثر
المعلومات له عز وجل ، ونفيهم القدر السابق واللاحق ،
وغير ذلك مما سبق ذكره آنفا والله أعلم .

38- يذكره ابن خلكان ج 4 / 267 بمحمد بن عبد الوهاب بن سلام
بن خالد بن حمران بن أبان مولى عثمان بن عثمان ، وهو أحد أئمة
المعتزلة وإماما في علم الكلام أخذ هذا العلم عن يقوب الشحام من
معتزلة البصرة وعنه أخذ أبو الحسن الأشعري ، وبسبب مناظرة
فكرية أعتزل الأخير عن شيخه الجبائي وعن المعتزلة بشكل عام
لينتمي لمذهب السنة والجماعة . وأنفردت الجبائية بمسائل عديدة منها
إثبات إرادات حادثة لا في محل يكون الله بها موصوفا مريدا ، وفناء
لا في محل إن أراد أن يفني العالم ، وعلى حد تعبير الشهرستاني بأنه
قريب من مذاهب الفلاسفة . والمؤلف يبدأ في تبويبه لفرق المعتزلة
بفرقة الجبائية ، رغم إنها من الفرق المتأخرة ، وبهذا نحى منحى
المؤرخ عباس الحنبلي المتوفي سنة (682 هجرية - 1284 م) في

الفرقة الثانية الضرارية (39)

أصحاب ضرار بن عمر الكوفي ، أحد شيوخهم
ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا ليس في النار
حر ولا في الثلج برد ولا في الزيتون زيت ولا في العنب
عصير ولا في العسل حلاوة ولا في الصبر مرارة ولا في
العروق دم ، وإنما يخلقه الله عند اللبس أو الذوق أو
القطع . قال العلماء : وقولهم هذا يكتبه قول الله عز وجل
أصدق الصادقين : " وإن لكم في الأنعام لعبرة تسقيكم مما
في بطونها من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين "
40 ، فأخبر عز وجل بوجود الدم الذي زعموا أنه لا يوجد
لا عند القطع ، وقس على هذا البواقي ، فبطل بذلك ما زعمه
كل جاهل من المبتدعة الأشرار أصحاب ضرار ، والأدلة
على ذلك كثيرة من الكتاب والسنة ، فليس في الوجود شيء

كتابه البرهان في معرفة أهل الأديان .

39- راجع الفصل لأبن حزم ج 4 / 195 وحوار العين
للحميري / 215 . وهم الذين قالوا بالحاسة السادسة إضافة للحواس
الخمس ، ومن خلال رأي الضرارية نستطيع أن نتلمس بدايات للفكر
المثالي الذاتي الذي يعتبر الواقع الموضوعي ماهو إلا انعكاس لما
تتوجسه الحواس . ويعد النوبختي / 12 ضرار الكوفي من أصول
المعتزلة إسوة بواصل بن عطاء وعمرو بن عبيد ، ويذكر قوله في
الإمامة / 10 بأنه " إذا اجتمع قرشي ونبطي ، ولينا النبطي وتركنا
القرشي ، لأنه أقل عشيرة وأقل عددا ، فإذا عصى الله وأردنا خلعه
كانت شوكته أهون ، وإنما قلت ذلك نظرا للإسلام " .

40- النمل / 66 .

من الجواهر وأعراضها وأسبابها ومسبباتها إلا خلق الله عز وجل ، الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ، الذي له ملك السموات والأرض ، ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديرا . هذا إعتقاد أهل الحق الذي ذهب إليه أئمتنا وخيم عليه معتقدنا وخالفنا في هذه المسألة 41 الفلاسفة والمعتزلة والشيعة فخالفوا المعقول والمنقول ، حتى ذهب ضرار الكوفي هذا وفرقته الى أنه لا حجة بعد النبي صلى الله عليه وسلم في نصوص السنة برواية الأحاد ولو في البخاري ومسلم وغيرهما من الصحاح ، وإنما الحجة بعد النبي صلى الله عليه وسلم الإجماع فقط وما ينقل في الأحكام الذين من أختار الأحاد فغير مقبولة ، وكذب ضرار بحرف ابن مسعود 42 وحرف أبي بن كعب 43 رضى الله عنهم ، اويقطع بأن الله تعالى لم ينزل ذلك ، وزعم أنه إذا أجمع في الإمامة قريشي ونبطي فالنبطي أولى بها لكونه أهون عزلا .

الفرقة الثالثة البشرية (44)

أصحاب بشر بن المعتمر ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم أنفرد هو وفرقته بقولهم أن الله تعالى لم يخلق طعما

41- المسيئلة ، هكذا وردت في الأصل .

42- أي قرآن بن مسعود والذي يعد ب112 سورة ، حيث إعتبر سورتنا الناس والفلق من أدعية الرسول للحسن والحسين .

43- أي قرآن أبي بن كعب والذي كان عدد سوره 116

سورة .

ولا لونا ولا رائحة ولا قوة ولا ضعفا ولا زمانة ولا عميا
ولا صما ولا بكما ولا شجاعة ولا جبنا ولا عجزا ولا
كسبا ولا مرضا ولا صحة ، بل الخلق فاعلون ذلك
بطبائعهم . قلت وهذا القائل أحقق جهول جاحد كفور مكذب
بقواطع المعقول والمنقول من نصوص الكتاب الذي لا يخفى
إلا على الدواب ، وجاحدها كافر برب الأرباب ، فمن ذلك
قوله عز وجل " فأخرجنا به ثمرات مختلف ألوانها . " 45
وقوله سبحانه " فأصمهم وأعمى أبصارهم . " 46 وقوله "
والله خلقكم من ضعف ثم جعل بعد ضعف قوة ثم جعل من
بعد قوة ضعفا وسيئة . " 47 الى غير ذلك مما لا سبيل الى
حصره ولا ضرورة الى ذكره . ومما حكى عن بشر هذا من
عظيم جهله ، أنه قال من أتى كبيرة 48 ثم تاب عنها ثم
راجعها عاد إستحقاقه العذاب في الأول أي في نذبه الأول
الذي تاب عنه وهذا مخالف لجميع إجماع المسلمين .

44- يصف الشهرستاني بشر بن المعتز بأنه من أفضل
علماء المعتزلة وهو الذي أحدث القول بالتولد ، ومن المسائل التي
أنفرد فيها قوله بأن اللون والطعم والرائحة والسمع يجوز أن تحصل
متولدة من فعل الإنسان إذا كانت الأسباب من هذا الفعل . راجع الفرق
بين الفرق / 134 ، والفصل ج 4 / 64 .

45- فاطر / 27 .

46- محمد / 23 .

47- الروم / 54 .

48- الشهرستاني ، الملل والنحل ج 1 / 65 .

الفرقة الرابعة الهذلية

أصحاب الهذيل 49 محمد بن مكحول البصري مولى
عبد القيس ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم وفقهائهم ، بل
حمقائهم ورؤسهم ، بل تيوسهم كذا ترجم بهذا بعض الأئمة
الأكابر . زعم هو وفرقته أن أهل الجنة لا حركة لهم وأن
الله تعالى لا يقدر تحريكهم ، بل يصيرون جمادا لا يقدر
على الحركة والبراح عن مواضعهم ، قالوا ومع هذا هم في
تلك الحالة أحياء يتلذذون ، لكنهم لا يأكلون ولا يشربون ولا
يجامعون ، وبمثل هذا قالت فرقة من الباطنية واليهود ، وهذا
منهم تكتيب بالكتاب العزيز وجحود . وآياته على كذب
القاتل بهذا أصدق الشهود " ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا "
50 ، " كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية " 51

49- ورد قول الهذيل العلاف هذا نصا في الفصل في الملل
والأهواء والنحل ج4 / 192 - 193 ، ويذكر الشهرستاني في الملل
والنحل ج1 / 49 الهذيل بقوله : " وهو أول من فلسف مسألة التوحيد
ورأيه هذا من رأي الفلاسفة اللذين اعتقدوا أن ذاته لا كثرة فيها ،
وإنما الصفات ليست وراء الذات معاني قائمة بذاته بل هي ذاته . "
وأمر التكوين عند العلاف هو قول الله (كن) الذي يأتي لا في محل ،
أما في مسألة القدر فيقول الشهرستاني كان العلاف " قدرى الأولى و
جبرى الأخيرة " وهذا ما جاء في رأيه حول حركات أهل الخلد
الجنة والنار . وكانت وفاة العلاف في أول خلافة المتوكل العباسي ،
أي لم يعيش حالة الأرباب الذي مورس ضد المعتزلة .

50- مريم / 62 .

" يطوفوا عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عِين كأمثال اللؤلؤ المكنون ، جزاء بما كانوا يعملون " 52 وقوله عز وجل " إن المتقين في ظلال وعيون ، وفواكه مما يشتهون ، كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون " 53 . وكم في التنزيل من الدليل على قبيح كذبهم وإفترائهم على الله عز وجل ، ومما نقل عن هذه الفرقة أنهم قالوا " إن الله ليس بخلاق خلقه " 54 ، تعالى عز وجل عن قولهم علوا كبيرا ، فقد كذب المارقون الحمير بقوله تعالى المتعالي الكبير عن التشبيه والنظر ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

الفرقة الخامسة النظامية (55)

أصحاب إبراهيم بن سنان النظام مولى يحيى بن

51- الحاقة / 24 .

52- الواقعة / 16 - 24 .

53- المرسلات / 41 - 43 .

54- ورد ذلك نصا عند ابن حزم في الفصل ج 4 / 193 .

55- كل ما ينتمي الى فكر إبراهيم بن سيار بن هاني النظام ، طالع كثيرا من كتب الفلاسفة ، مولى بحير بن الحارث الضبعي كما ورد ذلك في الفصل ج 4 / 192 والفرق بين الفرق / 113 وتاريخ بغداد ج 6 / 97 . وبرواية الشهرستاني ج 1 / 55 يقول النظام : " ان الانسان في الحقيقة هو النفس والروح والبدن آلتها وقالها " وفي رواية البغدادي / 117 يقول النظام : " ان الانسان هو الروح ، وهو

الحارث البصري ، أحد شيوخهم ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا الإنسان روح من غير جسم ، وزعموا أن أحدا لم يرى النبي صلى الله عليه وسلم وإنما رأى جسمه . قلت هكذا نقل عنهم فلا أدري أهم قالوا أن أحدا لم يرى النبي صلى الله عليه وسلم قطعا منهم صريحا أم مفهوما لهم فقط ، وعلى الجملة فليس يجحد مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم ، إلا جاحد الضروريات ومكذب لجميع الأمة الأحياء منهم والأموات فإنهم قاطعون ، بأن الصحابة رضي الله عنهم شاهدوه صلى الله عليه وسلم وسمعوا أخباره وصلوا خلفه وجاهدوا معه ولم ينقل أحد قط عن أحد من أئمة اللغة ، خلافا في صحة ما كثر إستعماله بين الخلق من قولهم رأيت إنسانا ، وهذا مشهور في كل عصر ومصر وشواهد أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تنكر . وزعمت هذه الفرقة أيضا أن الإجماع يجوز أن يكون على الضلالة ، فخرق النظام نصوص الكتاب والسنة والإجماع ، وهذا دليل على قبيح جهالته وغلطه وضلالته . وزعمت هذه الفرقة بأن القرآن ليس بمعجز 56 ، وقد ثبت بالبراهين العصيا

جسم لطيف مداخل لهذا الجسم الكثيف مع قوله بأن الروح هي الحياة المشابكة لهذا الجسد " . ويعتبر النظام العقل الموسوعي في مذهب الاعتزال ، وله نظريات عديدة في الوجود كنظرية الكمون والمداخلة ونظرية نفي الجزء الذي لا يتجزأ الى ما لا نهاية ، مع أفكار متقدمة في الحركة والسكون .

56- ينقل البغدادي في الفرق بين الفرق / 128 رأي النظام التالي :
" إن نظم القرآن وحسن تأليف كلماته ليس بمعجزة للنبي عليه السلام ولا دلالة على صدقه في دعواه النبوة ، وإنما وجه الدلالة منه الى

القطعيات ، بأن القرآن أعظم المعجزات وإن الإعجاز فيه من وجوه متعددة ومنكر ذلك الأعمى البصير وليس بصيرا ، أما سمع قوله عز وجل " قل لئن إجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ولا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا " 57 . وزعمت هذه الفرقة أن الله عز وجل لا يوصف بالقدرة على أن يزيد في عذاب أهل النار شيئا ولا أن ينقص من نعيم أهل الجنة ، وقالوا ليس ذلك بمقدور اله ، وقد ألزم عليه أن يكون عز وجل مغلوبا مجبورا على ما يفعله غير قادر على الحقيقة . وزعمت هذه الفرقة أن الباري عز وجل ليس موصوفا بالإرادة على الحقيقة . ووافق النظام الفلاسفة في قولهم ان الإنسان في الحقيقة هو النفس والروح ، وأما البدن فهو آلتها وقالها ولا يقع عليه إسم الإشارة . ومن مذهب النظام " إن الله تعالى خلق الموجودات دفعة واحدة معادنا ونباتا وحيوانا وإنسانا ولم يتقدم خلق آدم على خلق أولاده ، غير إن الله أكرم خلق بعضها في بعض " 58 بالتقدم والتأخر متبعا مذهب أصحاب الكمون والظهور من الفلاسفة . ومن أعظم ضلالتة وعظم جرأته طعنه فسي

صدقه ما فيه من الأخبار عن الغيوب " .

57- الأسراء / 88 .

58- الشهرستاني ، الملل والنحل / ج1 / 55 .

أكابر الصحابة 59 رضى الله عنهم وغير ذلك من الكفریات التي يطول ذكرها ولا يحصر عددها .

الفرقة السادسة العطارية (60)

أصحاب العطار البصري مولى سليم ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ورؤسائهم ، أنفرد هو وفرقته بجواز موجودات لا نهاية لها ، وإن الله عز وجل لا يحصيها ولا لها عدد بمقدار معلوم ، وهذا تجهيل الله عز وجل وتكذيب لقوله جل وعلا " لا يغرب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض " 61 ، " قد أحاط بكل شيء علما " 62 ، " وأحصى كل شيء عددا " 63 ، وغير ذلك مما يطول ذكره من الآيات الكريمة .

59- راجع ابن المرتضى ، المنية والأمل / 54 .

60- كل ما يتعلق بأفكار أبي المنتصر معمر بن عمرو العطار البصري مولى بني سليم وقوله هو: " بأن في العالم أشياء موجودة لانهاية لها لا يحصيها الباري تعالى ولا أحد أيضا غيره ولا لها عنده مقدار ولا عدد ، وذلك إنه كان يقول أن الأشياء تختلف بمعان فيها وأن تلك المعاني تختلف بمعان آخر فيها وتلك المعاني تختلف بمعان آخر وهكذا بلانهاية " الفصل ج 4 / 194 . والمعاني التي يوردها ابن حزم وينسبها للعطارية هي نفسها التي ينسبها الشهرستاني إلى المعمرية أصحاب معمر بن عباد السلمي ، وذلك بقوله ج 1 / 67 : " ومنها أنه قال أن الأعراض لا تنتهي في كل نوع ، وقال كل عرض قام بعمل فأنما يقوم به لمعنى أوجب القيام وذلك يؤدي إلى التسلسل . وبسبب ذلك سمي معمر وأتباعه بأصحاب المعاني .

الفرقة السابعة الهاشمية (64)

أصحاب أبي هاشم بن الجبائي ، أكبر شيوخهم
ومصنفي كتبهم ورؤسائهم وابن أكبر مشايخهم الشيخ أبو علي
صاحب الفرقة الأولى من المعتزلة ، شيخ المعتزلة في
الضلال وأكبرهم في الاعتزال ، انفرد أبو هاشم هذا وفرقته
بقولهم ، المعدوم 65 شيء وجوهر وعرض وسواد وبياض
ومخالف وموافق ، ونقل عنهم أيضا انه شيء وجوهر ولون
وقدرة . قلت هذا مذهب جمهور المعتزلة والدليل على ذلك
بطلان قولهم قوله عز وجل " وقد خلقتك من قبل ولم تك
شيئاً " 66 ، فنفي عز وجل ان يكون شيئاً قبل خلقه له وذلك

61- سبأ / 3 .

62- الطلاق / 12 .

63- الجن / 28 .

64- يذكر ابن حزم في الفصل ج 4 / 200 ما اشتهر به أبو
هشام قوله في الأحوال " بأن لله تعالى أحوالا مختصة به وهذه
عظيمة جدا إذ جعله حاملا للأعراض " والشهرستاني يفسر أحوال أبي
هشام بقوله في الملل والنحل ج 1 / 82 " أن الله هو عالم لذاته بمعنى
إنه ذو حالة هي صفة معلومة وراء كونه ذاتا موجودا ، وإنما تعلم
الصفة على الذات لا بأنفرادها فأثبت أحوالا هي صفات لأموجود
ولامعدومة ولامعلومة ولامجهولة " . ويذكر ابن النديم في الفهرست /
247 أسماء عشرة كتب هي من تأليف أبي هشام الجبائي .

65- أن القول بالمعدوم شيء وجوهر ، اشتهر به من
المعتزلة عبد الرحيم الخياط وليس أبو هشام الجبائي .

66- مريم / 9 .

غير موجود فوجب ان لا شئ إلا الموجود ، وزعم أبو هاشم واصحابه ان من اذنب ذنوبا كثيرة وتاب منها الا ذنبا واحدا لا تقبل توبته حتى يتوب من الجميع . قلت هكذا نقل اهل السنة ذلك عن أبي هاشم وفرقته ، ونقل ذلك بعض اهل السنة عن المعتزلة مطلقا وقال الامام النووي 67 تصح التوبة من الذنب وان كان مصرا على الذنب آخر واذا تاب توبة صحيحة بشروطها ثم عاود الذنب كتب عليه الذنب الثاني ولم تبطل توبته ، هذا مذهب اهل السنة في المسألتين ، وخالفت المعتزلة فيهما ، قال اصحابنا ولو تكررت التوبة ومعاودة الذنب صحت واتفقوا على ان التوبة من جميع المعاصي واجبة وان ذلك على الفور لا يجوز التأخير سواء كانت المعصية كبيرة او صغيرة . واعلم ان التوبة من مهام الاسلام وقواعده ووجوبها عند اهل السنة بالشرع وعند المعتزلة بالعقل ، ولا يجب على الله عز وجل قبولها إذ وجدت بشروطها عند أهل السنة ، لكنه عز وجل يقبلها كرما منه وفضلا ورحمة ، ويعرف قبولها بالشرع والإجماع خلافا للمعتزلة ، ومعرفة ذلك من الشرع ظاهر من الكتاب والسنة ، فمن الكتاب العزيز قوله تعالى " وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات " 68 وقوله تعالى :

67- أبو زكريا محي الدين يحيى بن أشرف بن مري النووي ، له كتاب منهاج الطالبين وكتب أخرى ، شافعي المذهب . طبقات الشافعية ج 8 / 395 ، كشف الظنون ج 1 / 513 - 514 .
68- الشورى / 25 .

" عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم " 69 الآية ، وغير ذلك من الآيات الكريمة ومن السنة قوله : صلى الله عليه وسلم " ان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه " 70 اخرجه البخاري في صحيحه وقوله صلى الله عليه وسلم " ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر " 71 اخرجه الترمذي وقال حديث حسن ، وغير ذلك من الاحاديث الصحيحة ، واما النصوص من الكتاب العزيز الدالة على وجوب التوبة فمنها قوله عز وجل " ياأيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا " 72 ، وقوله تعالى " توبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون : 73 ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم " ايها الناس توبوا الى الله فإني اتوب الى الله في اليوم مائة مرة " 74 اخرجه مسلم وغير ذلك من الاحاديث الصحيحة والأدلة على ذلك غير محصورة من الكتاب والسنة ، واللهم انا نسألك التوبة والمغفرة وحسن الخاتمة .

-
- 69- التحريم / 8 . سيئاتهم : كما وردت في الأصل .
70- أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي وابن حنبل .
71- أخرجه الترمذي وابن ماجه ومالك في الموطأ وابن حنبل .
72- التحريم / 8 .
73- النور / 31 .
74- ورد الحديث بصيغة مشابهة أخرى " رب أغفر لي وتب علي مائة مرة " أخرجه أبو داود وابن حنبل .

الفرقة الثامنة الفوطية (75)

أصحاب هشام بن عمر الفوطي ، أحد شيوخهم
ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا إن الله ، تعالى
عن قولهم ، إذا خلق شيئا لم يقدر أن يخلق مثله ولا يقدر أن
يحيي الأرض بالمطر وأنه لا يقدر أن يؤلف بين القلوب .
قلت وقائل هذا من اكفر الفرق المارقين الزنادقة الذين هم
بكلام الله سبحانه مكذبون ، والآيات المكنية لهم أشهر من
أن تذكر وأكثر من أن تحصر . نسأل الله سبحانه أن يحفظ
علينا نعم الاسلام وأن يكفينا الفتن والآثام .

الفرقة التاسعة القصيبية (76)

أصحاب جعفر القصاب بياع القصب ، أحد شيوخهم
وجلة أئمتهم ، أنفرد هو وفرقته بأن القرآن ليس هو المكتوب

75- عند ابن حزم ج 4 / 196 شيخ الفوطية هو هشام بن عمرو
الفوطي ، ونص المؤلف جاء مطابقا للنص الذي يورده ابن حزم .
والشهرستاني في الملل والنحل ج 1 / 72 يسمي هذه الفرقة بالهشامية
وكان هشام مبالغا في نفي القدر حيث يقول : " إن الله لا يؤلف بين
قلوب المؤمنين ، بل هم المؤتلفون بإختيارهم ، وإن الأعراض لا تدل
على كون الله خالقا بل الأجسام . وعن آرائه في العدم فإنه يرى أن
الأشياء في حالة عدمها هي أشياء . والبغدادى في الفرق بين الفرق /
148 كذلك يسمي هذه الفرقة بالهشامية ويقول " إن الفوطي زعم أن
الدليل على الله يجب أن يكون محسوسا وإن الأجسام محسوسة فهي
الأدلة على وجود الله " .

76- القصيبية ، كما وردت في النص . نسبت إلى

في المصاحف . قلت مذهب أهل الحق والذي أجمع عليه جميع علماء السنة ، إن كلام الله قديم قائم بذاته ليس بحرف ولا صوت ولا يشبه كلام المخلوقين ، كما لا يشبه وجوده عز وجل وجود المحدثين ، وإنه مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقروء بالألسنة غير حال في شيء من ذلك ، والكلام من حيث الجملة عند أهل الحق هو القائم بنفس المتكلم المعبر عنه بالحروف والأصوات الحادثات وعن الجسم والعرض والجهات سبحانه وتعالى .

الفرقة العاشرة الغفارية (77)

أصحاب ابن غفار ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، أنفرد وفرقته بأعتقادات شنيعة ، منها قولهم بتحريم لحم الخنزير دون شحمه ودماغه ، وهذا باطل مخالف للشرع والدين وإجماع المسلمين والله أعلم .

جعفر القصيبي بائع القصب . ويعزي الشهرستاني هذه الآراء إلى الجعفرين ، جعفر بن بشر وجعفر بن حرب ، وهما تلامذة لدى أبي موسى الدردار وكافتهم من معتزلة بغداد . ويقول الجعفران " إن الله تعالى خالق القرآن من اللوح المحفوظ " ، وابن حزم يلخص هذا الرأي بقوله " إن القرآن ليس من المصاحف إنما في المصاحف شيء آخر وهو حكاية القرآن " راجع الفصل ج 4 / 197 ، الملل والنحل ج 1 / 70 ، المنية والأمل / 173 ، صحي الإسلام ج 3 / 148 .

77- راجع ابن حزم ، الفصل ج 4 / 197 . المقدسي ، البدء والتاريخ ج 5 / 144 .

الفرقة الحادية عشرة الحابطية (78)

أصحاب أحمد بن حابط ، أحد كبريائهم ورؤسائهم ،
أنفرد هو وفرقته بأن قالوا للعالم خالقان قديم وحديث ،
فالقديم هو الله عز وجل ، والخالق الآخر الحديث وهو
الكلمة التي يخلق بها ، هذا زعمهم الباطل وهو كفر واضح
البيان لا يحتاج الى إقامة برهان ، إن هذا القائل مكذب
بالقرآن ويكفي ما فيه من الشواهد وقول الحي القيوم الواحد
الأحد الفرد الصمد " لا تتخذوا إلهين إثنين إنما هو إله
واحد " 79 .

الفرقة الثانية عشرة الرعينية (80)

أصحاب إسماعيل بن عبد الله الرعيني ، أحد شيوخهم
ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بقولهم إن الله تعالى لا
يبعث الأجسام وإنما يبعث الأرواح . قلت قال أئمة أهل السنة
هذا القول من هؤلاء هو الكفر الصريح ، وهو اعتقاد
الفلاسفة والباطنية المكفرين بالكتاب والسنة بالكلية ،

78- الحابطية ، كما وردت في الأصل .

وأبن حزم يعدها من أتباع أحمد بن حابط والفضل الحربي
البصريان تلميذا إبراهيم النظام ومن قولهما : " أن للعالم خالقين
أحدهما قديم وهو الله تعالى والآخر حادث وهو كلمة الله عز وجل ،
المسيح عيسى بن مريم والتي بها خلق العالم " . الفصل ج 4 / 197 ،
الاعتصام ج 2 / 219 .

79- النحل / 51 .

80- وصاحبها إسماعيل بن عبد الله الرعيني من المجتهدين

المخالفين لإجماع المسلمين من جميع البرية المكذبين
نصوص الشريعة وتفسيرها وهم يسمعونها تقول : " كلما
نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها : 81 ، ويقول :
" وضرب لنا مثلا ونسى خلقه ، قال من يحيي العظام وهي
رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم "
82 ، ويقول " لا أقسم بيوم القيامة " 83 الى قوله عز وجل
" نسوي بناته " 84 .

الفرقة الثالثة عشرة المسرية (85)

أصحاب مسرة 86 ، أحد شيوخهم ، أنفرد وفرقته
بقولهم بأن النبوة مكتسبة ، فمن بلغ الغاية القصوى في

في العبادة ، المنقطعين في الزهد ، وان ابن حزم كان قد أدركه دون
أن يلتقي به ومقالته هذه يذكرها في الفصل ج 4 / 199 .

81- النساء / 56 .

82- يس / 78 - 79 .

83- القيامة / 1 .

84- القيامة / 4 .

85- المسرية ، كما وردت في الأصل . ويوردها ابن حزم
في الفصل ج 4 / 199 بالمصرية ، أصحاب محمد بن عبد الله بن مرة
الأندلسي ، ويعد الرعيني صاحب الفرقة الرعينية من أتباعه .
وملخص قول هذه الفرقة " ان العرش هو المدبر للعالم وأن الله تعالى
أجل من أن يوصف بفعل شيء أصلا "

86- ابن مسرة ، كما ورد في الأصل .

الصالح أدرك النبوة والرسالة ، وقول هذا القائل خطأ قبيح وكفر وكذب صريح ، وأين ما ذكروا من البلوغ في الصلاح الى الغاية القصوى ممن قيل كيف " تكلم من كان في المهد صبيا قال إني عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبيا " 87 ، وقد بشر زكريا عليه السلام بنبوة يحيى وهو معدوم ولم يوجد بقوله عز وجل " إن الله يبشرك بيحيى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين " 88 . فمتى وجد هذا ومتى بلغ الغاية القصوى في الصلاح ويكفي في تكذيبهم قول الله عز وجل في محكم آياته " الله اعلم حيث يجعل رسالاته " 89 .

الفرقة الرابعة عشرة البيعجورية (90)

بالباء الموحدة ثم المثناة تحت ثم الراء ثم ياء النسبة ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا من ارتكب كبيرة كقتل نفس أو زنا أو أخذ مال أو غير ذلك ثم ندم على فعله وتاب سقطت عنه أحكامه ولا يلزمه منها شيء ، وكذا أن عاد الى ذلك ثم تاب وتكرر ذلك منه مرارا ، قال ائمة السنة والحق ، وهذا باطل في حقوق الأئمةين بلا خوف وفي حدود الله تعالى إختلاف بين العلماء لأنها مبنية على المسامحة ، وحقوق

87- مريم / 29 - 30 .

88- آل عمران / 39 .

89- رسالاته كما وردت في الأصل ، والآية هي " الله أعلم

حيث يجعل رسالته " الأنعام / 124 .

90- لم نجد لها أي خبر في تاريخ الملل والنحل .

الآدميين مبنية على المضايقة والمشاححة ، فلا يسقط إلا بالخروج عنها بالإيفاء أو الإبراء ، ولو كانت التوبة مسقطاً لهما كما زعمت هذه الفرقة لا تأخذ ذلك ذريعة إلى القتل والنهب والسرقه وترتب على ذلك مفاصد كثيرة ومضار كبيرة ، مما ينافي القانون الشرعي والدين الحنيف .

الفرقة الخامسة عشرة العبادية (91)

أصحاب عباد بن سليمان ، أحد تلامذة الفوطي 92

91- عباد بن بن سليمان الضمري تلميذ هشام الفوطي ، وما أورده المؤلف كان مقتبساً نصاً من ابن حزم ج4/ 196 . ويقول الشهرستاني " عباد من المعتزلة كان يمتنع من إطلاق القول بأن الله تعالى خلق الكافر لأن الكافر كفر وإنسان ، والله تعالى لا يخلق الكفر " .

92- القرمطي كما وردت في الأصل . ونؤكد إنه في عصر عباد بن سليمان المتوفي سنة 250 هجرية لم يكن هناك أثر للقرمطية كحركة أو كاسم ، حيث كان أول ظهور لها على مسرح الأحداث في سنة 278 هجرية كما ورد ذلك في تاريخ الطبري في أحداث هذه السنة . وقد ورد عند ابن حزم والشهرستاني والبغدادى بالفوطي وكذلك ذكره المؤلف بالفوطي عند حديثه عن الفرقة الفوطية . وتاريخياً أن عباد كان معاصراً لهشام الفوطي المتوفي سنة 225 هجرية ، وأكثر الإحتمال أن ناسخ المخطوط حسن بن محمد التفتازي كان قد قصد هذه التسمية وذلك بسبب ما تعنيه كلمة قرمطي في اليمن من تحقير وفقاً بما تقتضيه الرواية الرسمية عن القرامطة ودور الأصولية الدينية بذلك .

خالف شيخه الفوطي 93 ، فقال لا يجوز أن يقال أن الله تعالى خلق المؤمنين ولأنه خلق الكافرين ، ولكن يقال خلق الناس أجمعين ، وذلك أن المؤمن بزعمه إنسان وإيمان ، والكافر إنسان وكفر ، فيلزم من قول عباد هذا إن الإيمان والكفر خلق الله وهو بخلاف مذهب شيخه الفوطي 94 الشيطان فإنه ممن يقول العباد خالقون لأعمالهم . وزعم هو وفرقته أيضا أن الله تعالى لم يخلق القحط ولا المجاعة ، وهذا كفر منهم صريح وجهل قبيح وتكذيب لقول الحق عز وجل " ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين " 95 . فبطلت مقالة هذه الفرقة المارقين .

الفرقة السادسة عشرة المعمرية (96)

أصحاب معمر البصري ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، وإتفقت هذه الفرقة مع الفرقة البشرية في قولهم إن الله لم يخلق لونا ولا طعما ولا قوة ولا ضعفا إلى آخر ما تقدم عنهم ، وزادوا كفرهم وأنفردوا بأن الله تعالى لم يخلق موتا ولا حياة ، وإنما ذلك يريدون الموت والحياة فعل الجسم بطبعه ، وذهبوا في هذه إلى مذهب الطبائعيين من الفلاسفة الكافرين وكذبوا بقول أصدق القائلين " تبارك الذي

93- القرمطي كما ورد في الأصل .

94- القرمطي كما ورد في الأصل .

95- البقرة / 155 .

96- ومقالة هذه الفرقة نفس مقالة العطارية السابق ذكرها

بيده الملك وهو على كل شئ قدير ، الذي خلق الموت والحياة " 97 الآية .

الفرقة السابعة عشرة الاسكافية (98)

أصحاب محمد الأسكافي ، أحد شيوخهم ومصنفي

ومعمر البصري كما ورد عند ابن حزم ج 4 / 194 هو نفسه المنتمر معمر بن عمرو العطار البصري ، وقد خالف أصحابه المعتزلة وظل مطاردا من قبلهم . وينسب الشهرستاني هذه الفرقة الى معمر بن عباد السلمي ويقول عنه " أعظم القدريّة في تدقيق القول في نفي الصفات ونفي القدر ومن آرائه أن الله لم يخلق شيأ غير الأجسام فأما الأعراض فغنها من اختراعات الأجسام أما طبعاً كالنار التي تحدث الاحتراق وأما اختاراً كالحيوان يحدث الحركة والسكون " وهي نفس الآراء التي قصدها ابن حزم والفخري . والمشهور عن معمر أنه ينفي الحركة ويقر السكون فهو بذلك يقف تماماً ضد نظرية إبراهيم النظام التي تنفي السكون وتقر الحركة فقط .

97- الملك / 1-2 .

98- يقول ابن حزم ج 4 / 202 إنهم أصحاب أبي محمد عبد الله الاسكافي ، وقولهم أن الله لم يخلق الطنابير ولا المزامير ولا المعازف ، ويورد البغدادي في الفرق / 155 إنهم أصحاب محمد بن عبد الله الاسكافي تلميذ جعفر بن حرب ثم خالفه ، ولم يذكر البغدادي ما ذكره ابن حزم والفخري ، بل ذكر قولهم في قدرة الله على ظلم الأطفال والمجانين ولا يوصف بقدرته على ظلم العقلاء . أما الشهرستاني ج 1 / 70 فيقول إنهم أتباع أبي جعفر محمد بن عبد الله الاسكافي والاسكافية فرقة من معتزلة بغداد .

كتبهم ، أنفرد وفرقته بأن قالوا إن الله تعالى لم يخلق
 العبدان ولا الطنابير وإنما الخالق لها ابن آدم ، وقد علم وتقرر
 بنصوص الكتاب في السنة وإجماع سلف الأمة وخلفها ،
 كذبهم في ذلك وكفرهم الصريح بما هنالك مما تشهد به الأدلة
 النقلية والبراهين العقلية ، مما في بعضه كفاية . |

الفرقة الثامنة عشرة المبتورة (99)

أصحاب كثير الملقب بالأبتر ، أحد شيوخهم ومصنفهم
 كتبهم ، إنفرد هو وفرقته بأن قالوا ببيعة أبي بكر وعمر رضي
 الله عنهما صحيحة لأن عليا رضي الله عنه ترك ذلك لهما وخالفوا
 في إمامة عثمان رضي الله عنه وقالوا أن عليا رضي الله عنه لم
 يرضى بذلك ، بل هو الإمام الذي كان يستحق البيعة حينئذ .

99- فرقة شيعية وليس من فرق المعتزلة . ورد ذلك
 عند الأشعري في المقالات ج 1 م 136 ، البغدادى في الفرق / 24 ،
 الشهرستاني في الملل والنحل ج 1 / 161 ، الشاطبي في الاعتصام
 ج 2 / 219 ، المقرئ في الخطط ج 2 / 352 الذي يذكر قولهم " أن
 عليا أفضل وأولى بالأمامة " ، نشوان الحميري في حور العين / 155
 وابن المرتضى في المنية والأمل / 98 ومنهم من يعدها من الشيعة
 الزيدية وآخرين يعدونها من الغالية . ويورد إسمها عند أكثر
 المؤرخين بالبترية أو الأبترية نسبة الى كثير المنوي الملقب بالأبتر ،
 وإن ابن المرتضى في المنية والأمل يقول : " أنكر سليمان بن جرير
 النص على علي عليه السلام بالوصف وغيره سماه المغيرة بن سعيد
 أبتر " بينما يرى الحميري أن المغيرة بن سعيد كثيرا ما كان يلقب
 بالأبتر . ولتأكيد وجود هذه الفرقة نورد رواية أبي فرج الأصفهاني

في الأغاني ج 3 / 124 التي يقول فيها : " ان أبا العتاهية الشاعر كان على مذهب هذه الفرقة " . ويعددهم النوبختي في فرق الشيعة / 20 من فرق الشيعة الأوائل وقولهم : " ان عليا كان أولى الناس بعد رسول الله بالناس لفضله وسابقته وعلمه ... وأجازوا مع ذلك إمامة أبي بكر وعمر وعدوهم أهلاً لذلك المكان والمقام ... وأن ولاية أبي بكر صارت رشداً وهدى لتسليم علي ورضاه ، ولولا رضاه وتسليمه ، لكان أبو بكر مخطئاً ضالاً هالكا . "

وحول الخطأ في تسمية هذه الفرقة وغيرها نذكر قولاً للمقرئ يورده في خطه ج 2 / 348 " وللمعتزلة أسام منها الثنوية يسموا بذلك لقولهم الخير والشر من العبد ومنهم الكيسانية والفاطكية والأحمدية والوهمية والبترية والواسطية والواردية سموا بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون النار وإنما يبردون عليها ومن أدخل النار لا يخرج منها " .

أوردنا هذا كمثال على حالة اللبس التي تحصل عند نسبة وتسمية الفرق الدينية والفكرية ، ومع التقارب بين معتزلة بغداد والزيدية من الشيعة إلا إنه هناك الحدود التي تتباين فيها فرقهم ، فلا نعتقد ان المؤلف الفخري أخذ هذا التقارب بنظر الاعتبار واصفاً الأبترية الزيدية على انها فرقة معتزلية أو إنه أخطأ على المنوال الذي أخطأ فيه المقرئ .

الباب الرابع

الشيعة

وكم هي طوائف وكم إفتقرت كل طائفة منها ،
الشيعة 1 هم الذين شايعوا عليا كرم الله وجهه على الخصوص

1- يعدهم الأشعري بثلاثة أصناف وهم : الغالية والإمامية
والزيدية ، و يعدهم الشهرستاني بخمس فرق هي : الكيسانية والزيدية
والإمامية والإسماعيلية والغالية ، ويعدهم البغدادي بثلاث فرق هي :
الزيدية والكيسانية والإمامية ، ويعدهم الشاطبي بثلاث فرق أيضا
هي : الزيدية والغلاة والإمامية . وعن سبب التسمية يذكر الحميري
في حور العين / 180 رأيا للجاحظ يقول فيه : " إنه كان في صدر
الأول لا يسمى شيعيا ، إلا من قدم عليا على عثمان ولذلك قيل شيعي
وعثماني ، فالشيعي من قدم عليا على عثمان والعثماني من قدم عثمان
على علي . وأبن النديم في الفهرست / 249 يذكر أن " السبب الذي
سميت به الشيعة كما قال محمد بن إسحق ، لما خالف طلحة والزبير
علي علي وأبيا إلا الطلب بدم عثمان ومقدم علي ليقاتلهما حتى يفيئا
إلى امر الله ، تسمى من تبعه على ذلك الشيعة فكان يقول شيعتي
وسماهم الإصفياء ، الأولياء ، شرطة الخميس الذين شارطهم على
الجنة ، الأصحاب . " أما ابن خلدون في مقدمته ج 1/ 155 فيقول : "
إعلم أن الشيعة لغة هم الصاحب والأتباع ويطلق في عرف الفقهاء
والمتكلمين من الخلف والسلف على أتباع علي وبنيه . " وحقيقة الأمر
أن التشيع لم يظهر كمذهب واضح المعالم إلا من خلال ما طرحه
الأمام جعفر الصادق ، وما كان قبل ذلك عبارة عن مقدمات لظهور

وقالوا بإمامته وخلافته بوصاية ونصا وقطعوا واعتقدوا ،
إنه لايجوز خروج الإمامة من أولاده ومن نازعهم فيها فهو
ظالم مخالف للنص والوصاية . إعلم أن علماء هذا الفن نقلوا
أن الشيعة افترقت على ثلاث طوائف زيدية وغالية
وباطنية ، ثم افترقت هذه الطوائف الثلاث على ثماني
عشرة فرقة ، كل طائفة منها ست طوائف ، منهم فرقة
الإمامية مع جملة فرق الباطنية .

الطائفة الأولى الزيدية (2)

أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنه وهم
ست فرق غير الشواذ : الجارودية والمختارعة والمطرفية
والصالحية و السلمانية واليعقوبية . وائمة الزيدية أبو
الجارود زياد بن المنذر³ وجعفر بن محمد⁴ والحسن بن

هذا المذهب وفرقه المختلفة .

2- تنتسب الزيدية بمختلف فرقها الى زيد بن علي بن الحسين
بن أبي طالب ، الذي قتل في سنة 122 هجرية بمعركة غير متكافئة
مع الجيش الأموي أيام هشام بن عبد الملك . ويذكر العسقلاني في
تهذيب التهذيب ج3/ 362 " أن جرير بن حازم رأى النبي في المنام
متساندا الى جذع زيد بن علي وزيد مصلوب وهو يقول للناس هكذا
تفعلون بولدي ."

3- أبو الجارود وزياد بن المنذر هكذا وردت في الأصل .
وأبو الجارود هو زياد بن الكندر الهمداني الخرساني ، رأس
الجارودية من أهل الكوفة ، وهو أبو الجارود الأعمى ، وعند
الشهرستاني زياد بن أبي زياد . راجع الكشف ج1/ 334 ، الملل

صالح 5 ومقاتل بن سليمان 6 والداعي ناصر الحق بن علي بن الحسن بن زيد بن عمر بن علي بن الحسين 7 ، هذا هو الداعي الأول والداعي الآخر صاحب طبرستان الحسن بن زيد بن محمد بن إسماعيل بن الحسن بن زيد بن الحسين بن علي بن أبي طالب 8 رضي الله عنه . وكلها مجتمعة على ما

والنحل ج 1/157 ، الأعلام ج 3/92 .

4- الصادق أبو عبد الله الإمام السادس عند الشيعة الإمامية ، قال عنه أبو حنيفة النعمان: ما رأيت أفقه منه ، فقد دخلني له من الهيبة ما لم يدخلني للمنصور . توفي سنة 148 هجرية ، الكشاف ج 1/186 . والمؤلف إعتبر الصادق أحد رجال الزيدية ، بينما المعروف عنه إنه لم يأخذ بمنهج عمه زيد بل أخذ بمنهج أبيه الباقر وربما قصد المؤلف جعفرًا آخر ، وما يعرف اليوم بالجعفرية هي نسبة إلى جعفر الصادق .

5- الحسن بن صالح بن حي ، ذكره البغدادي في الفرق بين الفرق / 24 كونه أحد رئيسي فرقة البثرية من الزيدية ، ويذكر في الاعتدال ج 1 / 498 بأنه الفقيه أبو عبد الله الهمداني الثوري ، فيه بدع تشيع قليل وكان يترك الجمعة ، توفي سنة 169 هجرية .

6- يذكر في الكشاف ج 2/172 ، ج 3/280 بمقاتل بن سليمان البلخي ، عاصر علي بن جعد الجوهري الذي توفي سنة 230 هجرية . ويذكر في الاعتدال ج 4/173 بأبي الحسن مقاتل بن سليمان البلخي المفسر ، روى عنه الضحاك ومجاهد وعلي بن جعد توفي سنة 150 هجرية وقيل بعد ذلك . ويذكر في الحور العين / 149 والعقد الفريد ج 2/218 بأنه من الجبرية والمشيبة وفرقته تدعى المقاتلية .

7- لم نعثر له على ترجمة .

8- راجع الشهرستاني الملل والنحل ج 1/162 .

قالت به المعتزلة القدريّة 9 من رد قضاء الله وقدره وخلق القرآن وإنكار عذاب القبر وسؤال الملكين والشفاعة وإخراج العصاة الموحدين من النار والرؤية . والمشهور أن أكثر فرق الزيدية في الفروع موافقون لأبي حنيفة إلا في مسائل قليلة . وإنفردت كل فرقة منهم عن الأخرى بأشياء سيأتي ذكرها إن شاء الله تعالى .

الفرقة الأولى الجارودية (10)

أصحاب أبي الجارود زياد بن المنذر العبدي ، أحد شيوخهم ، إنفرد هو وفرقته بأن ذهبوا إلى أنه لا تحل ذبائح أهل الكتاب . وهذا خطأ باطل مخالف الكتاب والسنة وإجماع علماء الأمة وأدلة الكتاب العزيز كثيرة منها قوله تعالى :

9- البدرية ، كما وردت في الأصل .

10- مقالة تحريم ذبائح أهل الكتاب أوردها المؤلف كمقالة

لدى فرقة البكرية من الخوارج ، وكما سبق ذكره أن ابن حزم ج4/189 نسب هذه المقالة إلى فرقة الأباضية الأندلسية ، وفي الخلافة قالوا أن الرسول نص على إمامة علي بن أبي طالب بالوصف دون الأسم . راجع مقالات الإسلاميين ج2/133 ، الفصل ج4/179 ، الملل والنحل ج1/197 ، اللباب في تهذيب الأنساب ج1/250 ، الفرق بين الفرق ج22/22 ، المنية والأمل ج197/197 . ويقول النوبختي في فرقة الشيعة ج55/55 أن أبا الجارود زياد بن المنذر ويلقب بسرحوب وفرقته السرحوبية قالوا أن علياً أفضل الناس بعد النبي والحلال حلال آل محمد والحرام حرامهم والأحكام أحكامهم .

وإطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم " 11 والطعام كل ما يتناول ويطعم من اللحم وغيره وشواهد اللغة نثرا ونظما مصرحة بذلك ، ان اللحم يسمى طعاما ، ومن ذلك قول لبيد شعر :

لمعفر قهد ينزع سلوه عيس كواسب مايمن طعامها 12
فسمى اللحم الذي تكتسبه السباع طعاما ، ومن أدلة السنة قوله صلى الله عليه وسلم في المجوس " سنوا بهم سنة أهل الكتاب غيرناكحي نسائهم ولا آكلي ذبائهم " 13 وصحح في السنة أكله صلى الله عليه وسلم من لحم الشاة التي جعلت اليهودية 14 فيها السم ، وكذلك أنعقد الإجماع على حل أكل ذبائح أهل الكتاب . وذهبت هذه الفرقة الى أن المسلمين الذين نصبوا أبا بكر رضى الله عنه كفروا لنصبهم لأبي بكر بأختيارهم وتركهم

11- المائدة /6 .

12- لبيد بن ربيعة العامري توفي سنة 661 م أحد شعراء المعلقات ومطلع معلقته هو : عفت الديار محلها فمقامها بمنى تأبد غولها فرجامها " والبيت الذي إستشهد به المؤلف ورد في ديوان لبيد /169 وفي شرح المعلقات السبع/137 بالصيغة التالية :

لمعفر قهد تنزع سلوه عيس كواسب ما يمن طعامها .

13- راجع الشيخ المفيد ، في المقنعة / باب أهل الجزية .

14- يذكر ابن عبد البر في الدر في إختصار المغازي والسير /285 قولاً للرسول يحدث به عائشة في مرضه الذي مات فيه : " ما زلت أجد ألم الطعام الذي أكلته بخير ، ما زالت تلك الأكلة تعاودني فهذا أوان قطعت أبهري . " والمرأة اليهودية هي زوجة سلام بن مشكم .

نصب علي رضي الله عنه، فقد نص النبي صلى الله عليه وسلم علي
إستحقاقه الإمامة .

الفرقة الثانية المخترعية (15)

أنفردت هذه الفرقة هي وشيخها ولم يذكر أسمه ،
بأن قالوا عرق الحائض في غير موضع النجاسة نجس ،
وكذا قالوا في عرق الجنب . قلت هذا باطل وخطأ ظاهر ،
فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت مع نسائه في لحفهن
ويتناول ما في أيديهن ما أراد من حاجة ومن رطب ويابس ،
ولو كان جسم الحائض والجنب نجسان لما فعل صلى الله عليه وسلم
ذلك ، هذا والخصم معترف بأن جسم الحائض والجنب
طاهران ، وإنما أخطأ في تتجيس العرق ونحوه والإجماع
منعقد على ما قلنا .

الفرقة الثالثة المطرفية (16)

أصحاب مطرف الشهابي ، أحد شيوخهم ومصنفي
كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بقولهم الصلاة في غير الثوب الذي
يلبسه المصلي دين قويم ، وأن في سب الصحابة رضي الله عنهم
ثواب عظيم ، وهم أكبر الزيدية غلوا في السب
للصحابة

15- يقول أبين المرتضى في المنية والأمل /99 : " سموا
مخترعة لقولهم بأن الله يخترع الأعراض في الأجسام فلا تحصل
بطبائعها . "

16- يذكرهم أبين المرتضى /98 بأنهم أصحاب مطرف بن
شهاب ، فارقوا الزيدية بمقالات في أصول الدين .

رضى الله عنهم ، وهذا زيغ وضلال منهم ، فإن قولهم أن الصلاة في غير الثوب الذي يلبسه المصلي هو الدين القويم فهو مخالف لما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم يفعله هو وأصحابه رضى الله عنهم في عموم الأوقات يصلون في ثيابهم التي هي لباسهم دائماً وهي ثياب مهنتهم وزينتهم غالباً ، وكان كثير منهم ليس له إلا ثوب واحد في جميع أحواله ، فظهر بهذا خطأ هذه الفرقة وجهلهم وبطلان مذهبوا إليه .

فائدة : هنا شئ ينبغي تنبيه له ، وذلك أن الأنبياء صلوات الله عليهم وسلم كانوا كاملين الفضل والحسن ظاهراً وباطناً ، وكان نبينا صلى الله عليه وسلم أكملهم فضلاً ومحاسناً في الظاهر والباطن ، وكان مع هذا يلبس الثياب الجميلة ويرجل 17 شعره ويدهنه ويتطيب وكيتحل وينظر وجهه في المرأة ويتحرى ذلك عند لقاء الوفود ، ليروه كاملاً من كل وجه ليتحسنونه فيتبعونه فيما جاء به ، ولا يخل بشئ من ذلك لئلا يراه الجاهل من أجلاف العرب بعين نقص أو بغض ، كما جرت به العوائد عندهم فيمن هو رث الزي قبيح الهيئة ، قبيح الصورة ، وأحوال النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في ذلك معروفة من عدم التكلف .

الفرقة الرابعة الصالحية (18)

أصحاب صالح وقيل أبي الحسن بن صالح ، أحد

17- ترجيل الشعر تجعيده وإرساله بالمشط .

18- يصنف البغدادي /24 الصالحية والابترية فرقة واحدة ،

وينسبهم الشهرستاني ج1/161 الى الحسن بن صالح بن حي ، وهم

شيوخهم ومصنفي كتبهم ، أنفرد هو وفرقته بأن قالوا
الاستئجال 19 من الريح واجب . قلت وهذا قول مبتدع
مصروف عن السنة جاهل بأحكامها . وقالت أيضا هذه
الفرقة المبتدعة بنجاسة مني الآلومي ، وتوقفوا في أمر
عثمان رضي الله عنه ، هل هو مؤمن 20 أم كافر .

الفرقة الخامسة السليمانية (21)

اصحاب سليمان بن جرير ، أحد شيوخهم ومصنفي

الذين توقفوا عند أمر عثمان أهو مؤمن أم كافر ، وفي الأخبار إنه من
أهل الجنة وفي الأحداث يجب أن يحكم بكفره فقالوا : تحيرنا في أمره
وتوقفنا في حاله . "ويذكر النوبختي في فرق الشيعة/8 البترية هم
أصحاب الحسن بن صالح بن حي، القائلين بأفضلية علي وعدم خطأ
ولاية أبي بكر ووقفوا في عثمان ، وكذلك يذكر/13 البترية من
أصحاب الحديث وهم أتباع صالح بن حي وكثير بن نواء وسالم بن
حفص وغيرهم الذين فضلوا عليا وأخذوا بأحكام أبي بكر وعمر .

19- الاستئجال ، كما وردت في الأصل .

20- مومي ، كما وردت في الأصل .

21- يقول الأشعري في المقالات ج/135 هم أصحاب

سليمان بن جرير الزيدي ، يزعمون أن الإمامة شوري وإنها تصلح
بعقد رجلين من خيار المسلمين وإنها تصلح في المفضول وأن كان
الفاضل أفضل ويثبتون إمامة الشيخين . ويقول البغدادي في الفرق بين
الفرق /23 أن أهل السنة يكفرون سليمان بن جرير بتكفيره لعثمان بن
عفان ويشبهه الشهرستاني في الملل والنحل ج/1/59 بين الصالحية
والسليمانية في أمر عثمان . وينسب نشوان الحميري في الحور العين

كتبهم ، إنفرد هو وفرقته بما قال من تكرناه قبلهم وزادوا عليهم بأن قالوا كانت إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ضلالة ممن أقامهم وتابعهم ، وهذا خطأ عظيم وجهل قبيح مخالف للإجماع الذي عليه أهل الهداية . ومن مذهبهم أيضا الطعن في عثمان رضي الله عنه وتكفير عائشة والزبير وطلحة بإقدامهم على قتال علي رضي الله عنه .

الفرقة السادسة اليعقوبية (22)

أصحاب يعقوب ، أجمعوا على ما أجمع عليه من قبلهم وخالفوا السليمانية ، فقالوا ليس إمامة أبي بكر وعمر ضلالة ، وإنما كان علي أحق بها منهما رضي الله عنهم ونقل عن الصالحية والسليمانية إنهما قالوا بإمامتهما ، ولكن إفترقا في

148/ سليمان الى الرقة ، وأنه نفي التشبيه ، إلا أنه زعم أن الله عالم شئ لا هو هو ولا هو غيره ، وأنه وعلمه قائم معه ، ويسمي هذه الفرقة بالجريرية نسبة الى والد سليمان . ويعتبر ابن المرتضى في المنية والأمل /97 هذه الفرقة من البترية . ويذكر النوبختي في فرق الشيعة /9 سليمان بن جرير الرقي ومقالته : أن عليا كان الإمام وأن بيعة أبي بكر وعمر كانت خطأ ولا يستحقان إسم الفسق عليهما من قبل التأويل ، وتبرأوا من عثمان . والسليمانية هذه هي غير السليمانية التي ادعت نبوة سليمان الفارسي ، راجع الغلو والفرق الغالية /306 .

22- يذكر الأشعري في المقالات ج1/137 بأنهم يتولون أبا بكر وعمر ولا يتبرأون ممن برئ منهما وينكرون رجعة الأموات ويتبرأون ممن دان بها . ويؤكد البغدادي في الفرق/25 قولهم فقط في إمامة الشيخين .

تكفير. عثمان كما تقدم .

الطائفة الثانية الغالية (23)

إنما سموا بذلك لغلوهم في علي رضي الله عنه وإفراطهم في تعظيمه ، حتى جعله بعضهم إلهًا وبعضهم نبيا ، وهم ست فرق الخطابية والبيانبة والمفوضية والمغيرية والمنصورية والسبائية .

الفرقة الأولى الخطابية (24)

أصحاب أبي الخطاب محمد بن زينب ، وقيل ابن أبي زينب أنفرد هو وفرقته بأن قالوا الائمة أنبياء ، ولا بد في كل

23- يذكر بن حزم في الفصل ج4/183 بأن الغالية من الشيعة قسمان ، قسم أوجب النبوة بعد النبي والقسم الثاني أوجب الإلهية لغير الله. و يعرف النوبختي /46 : " فرق أهل الغلو ممن إنتحل التشيع ووالى الخرمدينة والمزدكية والزندقية والدهرية وكلهم متفقون على نفي الربوبية عن الجليل الخالق تبارك وتعالى . " ويشمل تعريفه هذا فرق محددة إدعت التشيع وولاية علي بن أبي طالب وزيته من بعده . أما الغلو بشكل عام فهو التطرف وإنه لم يقتصر على الفرق التشيع فقط مثلما قال بذلك مؤرخي الملل والنحل فكل الفرق والأديان لها متطرفيها .

24- عند الأشعري ج1/75-77 هم أتباع أبي الخطاب بن أبي زينب ولهم خمس فرق كلهم يزعمون أن الائمة أنبياء محدثون ورسل الله حججه على خلقه ومن هؤلاء الرسل لا يزال رسول ناطق وآخر صامت فالناطق النبي محمد والصامت علي بن أبي طالب ، وأن

وقت من رسولين أحدهما ناطق والآخر صامت ، فالناطق محمد صلى الله عليه وسلم والصامت علي كرم الله وجهه ، وقالوا بإستحلال المحارم ورخص لهم شيخهم في ترك الفرائض وأباح لهم شهادة الزور ، وكانوا كلما ثقل عليهم فرض جاؤه وقالوا ياأبا الخطاب خفف عنا ، فيأمرهم بتركه ، وكان يقول من عرف إمام عصره حل له كل شئ حرم عليه ، وأعلن هو وفرقته بالهية جعفر بن محمد ، ومنهم من قال بالهية شيخهم أبي الخطاب المذكور وربوبيتهما ، ولهم كفر شهير وحمق كبير وشرك صريح وجهل قبيح ومجارئهم

طاعة أبي الخطاب واجبة والائمة آلهة . ويذكرهم الشهرستاني ج1/179 باصحاب أبي الخطاب بن أبي زينب الأسدي الأجدع مولى بني أسد ، وقد عزى نفسه الى جعفر بن محمد الصادق ، فلما وقف الصادق على غلوه تبرأ منه ولعنه وعندها إدعى الإمامة لنفسه ، قتله عيسى بم موسى والي المنصور على الكوفة . ويقول ابن حزم ج4/187 : " أعلنت الخطابية إلهية آدم والنبیین والحسن ثم الحسين ثم محمد بن علي بن الحنفية ثم جعفر بن محمد ، وقد خرجوا نهارا في ولاية عيسى بن موسى في الكوفة محرمين ينادون بأعلى أصواتهم لبيك جعفر لبيك وعلى أثر ذلك قتلوا . " والأمر قد يكون مطالبة سياسية لولاية جعفر بن محمد أو لمطلب آخر وليس لفرض ألوهية كتهمة تباع بها الدماء . ويقول النوبختي /42 ، 69 بأنهم إفترقوا بعد براءة جعفر بن محمد الصادق منهم الى أربع فرق ويعتبر الإسماعيلية هي الخطابية في بدايتها ، حاربهم علي بن موسى وهم في مسجد الكوفة ولما تمكن منهم وأسر أبا الخطاب قتله وحرق جثمانه وبعث برؤوسهم الى المنصور فصليها على باب مدينة بغداد ثلاثة أيام .

يطول ذكرها وهذا المختصر لا يحتمل الإطناب بتعدادها .
ومما زعم أبو الخطاب المذكور أن الدنيا لا تغني من شر
ومشقة ، وأن الجنة هي التي يصيب الناس من خير ونعمة
وعافية ، وأن النار هي التي يصيب الناس من شر ومشقة
وبلية ، وستحلوا الربا وسائر المحرمات ، ودانوا بترك
الصلاة والفرائض ، وزعم أيضا أبو الخطاب هذا ، أن في
أصحابه من هو أفضل من جبرائيل وميكائيل .

الفرقة الثانية البيانية (25)

أصحاب بيان بن سمعان 26 التميمي ، أحد شيوخهم
ومصنفي كتبهم ، زعم هذا المذكور أنه نبي وأنه المشار إليه

25- يذكر الأشعري ج1/ 66-67 بأن بيان يرى أن الله على
صورة إنسان وإنه يهلك كله إلا وجهه ، قتله خالد القسري . ويذكر
البغدادي /227 البيانة بأنهم زعموا أن الإمامة صارت من محمد بن
الحنفية إلى ابنه أبو هاشم ثم إلى بيان بن سمعان ومنهم من زعم أنه
كان نبيا وأنه نسخ بعض شريعة النبي محمد ومنهم قد زعم أنه كان
إلهًا وإدعى أن روح الاله تناسخت في الأنبياء والأئمة . ويذكر
الشهرستاني ج1/ 152 والحميري /161 بأن البيانية هم القائلين بألوهية
علي بدعواهم " حل في علي جزء إلهي وإتحد بجسده ، وزعم أن
معبوده على صورة إنسان عضوا فعضوا ، وجزءا فجزء ، يهلك كله
إلا وجهه . وينكر في الاعتدال ج1/ 357 بأنه بيان بن سمعان النهدي
من بني تميم ، ظهر في العراق بعد المئة هجرية . ويقول النوبختي
/28 - 34 ، أن البيانية اعتبرت أبا هاشم بن محمد بن الحنفية هو
المهدي القائم ، وكان بيان من أتباع حمزة بن عمار البربري

بقوله تعالى : " هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين " 27
وقبل منه أصحابه هذه الدعوة ، إنفرد هو وفرقته علوا
كبيرا يفنى إلا وجهه ، وإستدل الدواب بنص الكتاب وهو
قول المتعالي عن الفناء وسمات الحدوث والجهة " كل شئ
هالك إلا وجهه " 28 أخزاهم الله أفترى ما يقول كل أحقق
من السفلة في قوله تعالى " فأينما تولوا فثم وجه الله " 29 ،
أيقول ثم وجهه دون ذاته أم يخالف ما ذكرنا من كفره
وحماقته .

الفرقة الثالثة المفوضية (30)

منسوبون الى التفويض ، وقد يسمون السحابية 31 ، إنفردوا

وكان تبانا يتبن التبن بالكوفة وأخذه خالد القسري سنة 119 هجرية هو
 وخمسة عشر من أصحابه فشدهم بأطنان القصب وصب عليهم النفط
 في مسجد الكوفة وألهب فيهم النار .

26- بيان بن سمعون ، كما وردت في الأصل .

27- آل عمران / 138 .

28- القصص / 88 .

29- البقرة / 15 .

30- يذكر الأشعري ج1/86-87 بأنهم يزعمون أن الله عز وجل
فوض الأمور الى محمد وإنه أقدر على خلق الدنيا ، فخلقها ودبرها
وأن الله سبحانه وتعالى لم يخلق من ذلك شيئا ، ويقول ذلك كثير منهم
في علي ، وإن الأئمة عندهم ينسخون الشرائع وتهبط عليهم الملائكة ،
وتظهر عليهم الاعلام والمعجزات ويوحى إليهم ومنهم من يسلم على
السحاب ويقول إذا مرت سحابة به قال : أن عليا

هم وشيخهم وهو مجهول الأسم ، بأن قالوا أن الله تعالى
فوض أمر تدبير الخلق الى الائمة وانه لم يخلق من ذلك
شيئا ، بل هم الخالقون ، وقالوا أن عليا لم يمت وإنما هو في
السحاب حتى صاروا إذا ضلت عليهم سحابة قالوا السلام
عليك يا أبا الحسن ، وانهم قالوا أيضا بإلهية علي ، وينبغي

فيها . وابن حزم ج4/180 ينسبهم الى عبد الله بن سبأ الحميري وهم
الذين زادوا وقالوا أن عليا بن أبي طالب في السحاب . ويرجع
الشهرستاني ج1/174 أصحاب ابن سبأ الى غير المفوضية . ويقول
البغدادى /224 إنهم اعتقدوا بأن الله خلق محمد ثم فوض إليه تدبير
العالم فهو الذي خلق العالم دون الله ثم فوض محمدا أمر تدبير العالم
الى العالم فالأخير هو المدير الثالث بعد الله ومحمد . وذكر النوبختي
84/ عن المفوضية بأنهم قالوا بالتناسخ وأن الائمة عندهم واحد
منتقلون من بدن الى بدن ، والمواساة بينهم واجبة في كل ما ملكوه من
مال وكل شيء أوصى به رجل منهم في سبيل الله فهو لسميع بن
محمد وأوصيائه من بعده .

31- يسميهم صاحب العقد الفريد ج2/405 بالسحابية ، وهذه التسمية
اقتُرنت بعمامة الرسول السوداء والتي كان إسمها السحاب كما ذكر هذه
التسمية ابن منظور في لسان العرب / باب الباء فصل السين ، ويذكر
مرتضى العسكري في كتابه عبد الله بن سبأ وأساطير أخرى
ج2/334 نقلا عن زاد المعاد لأبن قيم الجوزية : " كانت له (الرسول)
عمامة تسمى السحاب كساها عليا وكان يلبسها ويلبس تحتها القلنسوة .
" وكان علي يلبس هذه العمامة ويأتي فيقال " أتى علي في السحاب "
والعسكري يبرهن في كتابه هذا وبأدلة تاريخية على عدم وجود مثل
هذه الفرقة ، وهي مجرد إختراع من بعض النسابين .

أن يسألوا عن قولهم هو في السحاب ، هل هو في سحابة واحدة أو في كل سحابة ؟ ، فإن قالوا في كل سحابة قيل لهم مانراكم إلا قد جعلتم منه بكل سحابة عضوا ، وإن قالوا بل في سحابة واحدة ، قيل لهم فهل لكم على تلك السحابة من أمانة تعرفونها ، حتى إذا مرت عليكم سلمتم عليه فإن قالوا نعم ، قيل لهم هذا باطل وكذب لأن السحاب يشبه بعضها بعضا ، وقد تتراكم السحاب ولا يتميز بعضه عن بعض ، وإن قالوا لا ، قيل لهم كيف تسلمون على سحابة لا تعلمونه فيها . وقال بعضهم ليس عليا رضى الله عنه في السحاب ، بل هو متوار عن الناس ، ولا بد من ظهوره ورجوعه الى الدنيا وإستدلوا على ذلك بخطبة زوروها على علي رضى الله عنه ، وسموها خطبة الكرات جمع كرة على معنى ما إفترقوا عليه من إنه يرجع مرة بعد مرة ، حذفتم ذكرها لما أكثروا فيها من الأكاذاب التي تمجها الأسماع وتستسمجها الألباب ويصبغ بتسويدها البياض ويشين ذكرها الكتاب . وقد صح النقل أن رجلا جاء الى الحسن بن علي رضى الله عنهما ونكر أن قوما يزعمون أن أباه مبعوث قبل القيامة الى الدنيا فقال له كذبوا ، لو كان ذلك كذلك ما أقتسمنا أمواله ولا تزوجت نسائه ، قال بعض المحققين ولقد أحسن الحسن رضى الله عنه في هذا الجواب القاطع المختصر الجامع .

الفرقة الرابعة المغيرية (32)

أصحاب المغيرة بن سعد ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، وعظمائهم زعم هو وفرقته أن جعفرا بن محمد رضى الله عنه

32- يقول الأشعري ج1/68-73 بأنهم أتباع المغيرة بن

أوصى إليه بالإمامة بعده الى خروج المهدي ثم ادعى النبوة بعد ذلك وزعم أنه يحيي الموتى وأنه بعثه جعفر رضي الله عنه رسولا فتابعه على ذلك كثير من الناس وروي عن الأعمش رحمه الله أنه قال سألت المغيرة بن سعد ذات يوم عن فضائل علي رضي الله عنه ، فقال إنك لا تحتملها ، فقلت بل نذكر آدم صلى الله عليه وسلم ، ثم قال علي رضي الله عنه خير منه ونكر من دونه الأنبياء صلوات الله عليهم ، ثم قال هو خير منهم الى أن إنتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال علي مثله ، قال ، فقلت كذبت عليك لعنة الله ، فقال ألم أقل إنك لا تحتمل فضائله . وكان يقول لو أراد علي رضي الله عنه أن يحيي عادا لأحيا عاد أو ثمود وقرونا بين ذلك كثيرا ، فقتله خالد بن عبد الله القسري وصلبه بواسط لعنه الله . قلت ومن هذه الفرقة المغيرية قوم يقال لهم الغرابية 33 ، زعموا أن عليا أشبه بالنبي عليه السلام من الغراب بالغراب ، حتى قالوا أخزاهم الله

سعيد، وقد زعم أنه نبي وأنه يعلم إسم الله الأكبر ، وأن معبودهم رجل من نور على رأسه تاج . ويذكر ابن حزم ج4/184 بأنهم أتباع المغيرة بن سعيد البجلي مولى بجيلة من الكوفة وأن خالد القسري قتله وأحرقه ، ويذكر الشهرستاني ج1/176 والحميري ج168/ والنوبختي ج64 بأنه مولى خالد القسري . ويقول الذهبي في الاعتدال ج4/160 : إنه أبو عبد الله الكوفي الرافضي قتل سنة 120 هجرية .

33- راجع ابن حزم في الفصل ج/183 ، البغدادي في الفرق بين الفرق ج237-238 ، الحميري في الحور العين ج155 ، ابن عبد ربه العقد الفريد ج2/409 .

تعالى إن الله أرسل جبرائيل عليه السلام بالوحي بالنبوة
والرسالة الى علي ، لكن جبرئيل عليه السلام أخطأ وغلط بعدوله
الى محمد صلى الله عليه وسلم لقوة الشبه بينهما .

الفرقة الخامسة المنصورية (34)

أصحاب المنصور الملحد ، زعم إنه صعد الى السماء
ولمس الرب تعالى على رأسه بيده ، وزعم أيضا قاتله الله
إن الله تعالى قال له يا بني ، تصغير ابن ، أذهب فبلغ عني
نظم المرجوزة ، تعالى الله عما يقول الملحدون والجاحدون
علوا كبيرا ، قال بعض المصنفين في هذا الشأن ، فصارت
فرقته الى الآن ، إذا حلفت قالت لا والكلمة يعنون ما زعم
الملعون إن الله تعالى قال له يا بني أخزاهم الله وزعم هو
وفرقتهم إن من قتل أربعين من أهل القبلة دخل الجنة لعنهم
الله .

34- يذكر الأشعري ج1/74 : زعمهم أن الإمام بعد أبي
جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي هو أبو المنصور وأنه قال
آل محمد هم السماء والشيعة هم الأرض وأنه هو الكسف الساقط ،
وأبو المنصور رجل من بني عجل ، زعم انه عرج الى السماء .
يذكرهم ابن حزم ج4/185 بأنهم قالوا بنبوة منصور المستير العجلي
وهو الملقب بالكسف وكان يقول أنه المراد بقوله تعالى : " وأن يروا
كسفا من السماء ساقطا " ، قتله يوسف بن عمر في الكوفة . يذكر
النوبختي هذه الفرقة 38/ بأنهم أصحاب أبي منصور العجلي من أهل
الكوفة ادعى بعد وفاة أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين (المعروف
بالباقر) أنه فوض إليه أمره وجعله وصيه من بعده ، وكان يأمر

الفرقة السادسة السبائية (35)

أصحاب عبد الله بن سبأ 36 ، أحد شيوخهم ، كان

أصحابه بخلق من خالفهم وقتلهم بالأغتيال ويقول من خالفكم فهو كافر مشرك فأقتلوه فإن هذا جهاد خفي . كذلك راجع الفرق بين الفرق 234/ ، الملل والنحل ج1/178 ، الحور العين 168-169 ، العقد الفريد ج2/405 .

35- يذكرهم الأشعري ج1/85 بالسبئية وزعمهم ان عليا لم يمت وأنه يرجع الى الدنيا قبل يوم القيامة فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً . ويذكرهم ابن حزم ج4/184 بأنهم أصحاب عبد الله بن سبأ الحميري القائلين بالإلهية لغير الله ن حيث قالوا لعلي أنت هو ، وقد أحرقهم بالنار ، يتفرد ابن حزم وأبو حامد الغزالي في تأكيد رواية إحراق علي لهؤلاء ، بينما يقول البغدادي 223/ والذي يدعيهم بالسبائية بأن عليا لم يحرق أصحاب هذه الفرقة خشية من شماتة أهل الشام وإكتفى بنفي ابن سبأ الى المدائن ، و يؤكد الشهرستاني ج1/174 ماذهب إليه البغدادي ويذكرهم بالسبائية . ويذكر النوبختي 22/ : كان عبد الله بن سبأ من أظهر الطعن على أبي بكر وعمر وعثمان والصحابة وتبرأ منهم وقال ان عليا أمره بذلك فأخذه علي فسأله عن قوله هذا فأقر به فأمر بقتله فصاح الناس اليه ياأمير المؤمنين أقتل رجلاً يدعو الى حبكم أهل البيت والى ولايتك والبراءة من أعدائك فصيره الى المدائن .

36- في كتابيه عبد الله بن سبأ وأساطير أخرى ومئة وخمسون صحابي مخلوق، يرى مرتضى العسكري أن هذا الاسم مخلوق والرواية التاريخية غير مستقرة بشأنه فهو ابن سبأ وابن السوداء وكثيراً ما لقب بذلك ممن كانت أمهاتهم حبشيات كعمار بن ياسر ويذكر بأنه عبد الله بن وهب الراسبي احد قادة الخوارج الذي قتل

يهوديا من أهل صنعاء ، أسلم لارغبة في الاسلام ، بل
للفساد بين الأنام وهو الذي أغرى وثور النيران حتى قتل
عثمان بن عفان رضى الله عنه ، وقيل إنه أول من قال بالرجعة
الى الدنيا وإبطال الآخرة . وقال هو وفرقته بما قالت
السحابية ، أن عليا لم يمت ، ومن مذهبهم أن الرعد والبرق
صوته . وتفردوا بأن قالوا ماهناك آخرة ولاقيامة سوى قيام
القائم ويدور الزمان كما كان ، ثم يعود الى الدنيا مستقبلين
لأولها ، قالوا فمن كان قد مضى في الدور الأول مسخت
روحه في سلاخ بهيمة في الدور الثاني وتعذب روحه فيها .

في النهروان قبل وفاة علي بن أبي طالب وبهذا الصدد يقول
العسكري ج 2/310 " وفي متناول أيدينا آلاف الكتب المخطوطة
والمطبوعة في التاريخ الإسلامي العام والخاص ، وكتب التراجم
والأنساب ، وسائر الفنون ، ولا نجد فيها نسب عبد الله بن سبأ . "
وعن السبائية كذلك راجع الحور العين /154 ، الاعتصام ج 2/219 ،
البدء والتاريخ ج 5/129 ، المجروحين للبستي ج 1/208 . ومن خلال
ما تقدم يبدو أن إساءة صفة الإلهية أو النبوة هي أقصى ما يعبر به
الإنسان عن درجة إجلاله وتقديره لشخص ما ، وأن عليا بن أبي
طالب هو الشخص الأكثر جذبا للناس خصوصا عند الذين إبتعدوا عن
أغراء معاوية ، وليس بالضرورة أنهم قالوها بالفعل من أن عليا هو
الله أو هو النبي ، ولكنه تعبير عن هذا الحب والتقدير ، وكما يبدو أن
المؤرخين قد أغفلوا ذلك لهذا وصفوا هؤلاء الناس بالملحدين
والمشركين ، حتى أن البعض يريد أن يؤكد إحراق علي لهم لأنه
أحب لهم هذا المصير .

ومنهم بشار الشاعر 37 ، كان يؤمن بالرجعة ويكفر الأمم
ويصوب رأي أبلّيس في تقديم النار على الطين . ومنهم
المختار بن عبد الله الثقفي 38 الذي خرج من الكوفة أيام
عبد الله بن الزبير 39 وغلب على الكوفة هو وأصحابه وقتل
بشرا كثيرا ، فخرج إليه مصعب 40 بن الزبير فقتله ، وكان

- 37- نزار ، كما وردت في الأصل ، والمقصود الشاعر بشار
بن البرد الأعشى والمكنى بأبي معاذ وإليه ينسب القول :
النار مشرقة والأرض مظلمة والنار معبودة مذ كانت النار
- 38- يذكره ابن كثير في النهاية والبداية ج 289/8 بأنه
المختار بن أبي عبيد الثقفي ، قتله مصعب بن الزبير بعد حصار
أربعة أشهر ، سنة 67 هجرية ، وأنه أظهر التشيع وإتفت حوله
جماعة . ويذكره النوبختي / 23 بأنه رئيس الكيسانية وكان يلقب
كيسان وهو الذي طلب بدم الحسين بن علي وثأره حتى قتل من قتلته
وغيرهم وإدعى أن محمد بن الحنفية أمره بذلك وأنه الإمام بعد أبيه .
- 39- وهو أول مولود ولد في المدينة بعد الهجرة ، بويع له
في مكة سنة 64 هجرية ، بنى الكعبة وكساها ، أمه أسماء بنت أبي
بكر ، قتل في الكعبة سنة 73 هجرية نعد أن حاصرها الحجاج بن
يوسف الثقفي سبعة أشهر . راجع ابن خلكان ج 71/3 ، البداية والنهاية
ج 332/8 .
- 40- أخو عبد الله بن الزبير بن العوام وأمه كرمان الكلبيّة ،
قتل أيام عبد الملك بن مروان ن سنة 72 هجرية . راجع البداية
والنهاية ج 317/8 .

لهم كرسي يستصرون به ، خدعهم فيه بعض الملحدين
وقال لهم هذا كرسي علي بن ابي طالب رضي الله عنه فصدقوه
وأشتروه منه بأربعة آلاف درهم وغشوه بالديباج وكانوا
يقدمونه بين أيديهم في الحروب . فأعجب أيدك الله من
سخافة عقولهم ، وكم لهذه الفرقة من حماقات عجيبة وأشعار
غريبة وخطب بليغة ، أوهموا بها ضعفاء العقول حتى أغروا
بها كثيرا من العوام أولى الحماقات العظام ، فتابعوهم على
كفرهم . عصمنا الله والمسلمين من كل مكروه .

الطائفة الثالثة الباطنية (41)

بيان فرق الباطنية وألقابهم وسبب تلقيبهم بها ، فإنهم
يلقبون الباطنية ويلقبون القرامطة ويلقبون التعليمية ويلقبون
الخرمية ، وهم مفترقون أيضا ست فرق : الكيسانية
والنصيرية والجريزية والطريفية والإمامية والإسماعيلية .
هكذا ذكر بعض أهل السنة المصنفين في هذا الشأن ، وبهذه
الست فرق الباطنية يتم عدد الشيعة ثمانية عشرة فرقة كعدد
فرق المعتزلة والخوارج ، وذكر الإمام أبو حامد الغزالي رحمه

41- إعتدت هذه التسمية على أساس أنهم يضعون للقرآن
ظاهرا وباطنا ، وأكثر ما أعتمد المؤلف في بيان هذه الفرق على
كتاب الغزالي فضائح الباطنية . لكن السبب الرئيسي فسي تسمية
الباطنية بذلك ، هو لجوء هذه الفرق الى العمل السري خوفا من
البطش بها الذي استمر قرون طويلة ، حتى أصبحت السرية سمة
رئيسية من سماتها ، كما هو الآن في تعاليم البهرة من الأسماعيليين
او العلويون او الدروز وغير ذلك ، راجع فضائح الباطنية 11-17 .

«أن لهم ثمانية ألقاب ، الباطنية 42 والقرامطة والخرمية والإسماعيلية والشيعة والتابكية والمحمرة والتعليمية ، وجعل الإسماعيلية لقبا من ألقابهم والمشهور إنهم فرقة من فرقهم .
فأما الباطنية فأنهم لقبوا بذلك لدعواهم أن ظواهر القرآن والأخبار ، بواطن تجري من الظاهر مجرى اللب من القشور ، وإنها بصورها توهم عند الجهال والأغبياء صور جليلة ، وهي عند العقلاء الأنكياء رموز وإشارات الى حقائق خفية وإن من تباعد عقله عن الغوص على الخفايا والأسرار والبواطن والأغوار وقنع بظواهرها مسارعا الى الإعتذار كأنه تحت الأصار والأغلال وأرادوا بالأصار الأثقال والأوزار وبالأغلال التكاليفات الشرعية ، فأن من إرتقى الى علم الباطن انحط عنه التكليف وإستراح من أعبائه بزعمهم قالوا وهم المرادون بقوله تعالى : " ويضع عنهم أصرهم والأغلال " 43 التي كانت عليهم ، وربما موهوا الإستشهاد عليه بقوله أن الجهال المنكرين للباطن ، هم الذين أريدوا بقوله تعالى : " فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب " 44 الآية . قال الإمام الغزالي وغرضهم الأقصى إبطال الشرائع وإفساد العقائد

42- إشتهرت هذه الفرقة بالبابكية ، وزعيم ثورتها هو بابك الخرمي .

43- الأعراف / 157 .

44- الحديد / 13 .

والإنسلاخ عن قواعد الدين وأن لا يبقى للشرع عصام يرجع إليه ولا حكم يعول عليه . وأما القرامطة فأنما لقبوا بها نسبة الى رجل يقال قرمط كان أحد دعاةهم في الأبتدا 45 فاستجاب له في دعوته جمع ، فسموا القرامطة وقرمطية . وأما الخرمية بضم الخاء وفتح الراء ويسمون أيضا خرمدينية ، قال الإمام الغزالي لقبوا بذلك نسبة الى حاصل مذهبهم ، فإن مذهبهم حاصله الرجوع الى طي بساط التكليف وحط أعباء الشرع عن المتعبدین وتسليط الناس على إتباع الشهوات وطلب اللذات وقضاء الوطر من المباحات والمحرمات ، قال وخرم ينبي عن الشئ المستأذ المستطاب الذي يرتاح إليه الإنسان بمشاهدته ويهتز لرؤيته وهذا لقب للمزدكية وهم أهل الإباحة من المجوس الذين شقوا وأباحوا المحارم من النساء وأحلوا كل محظور في الشريعة فكانوا يسمون خرمدينية . فمذهب هؤلاء الباطنية مذهب المجوس وزادوا عليه بكفريات كثيرة .

وأما التابكية فاسم طائفة منهم تابعوا رجلا منهم يقال له تابك 46 وأصحابه الخرمي ، كان خروجه بأذربيجان ، قال الغزالي في أيام المعتصم بالله ، وأستعجل أمره هو ومن تابعه فبعث لهم المعتصم 47 جيشا عظيما ، وهبت ريح

45- الابتدا ، كما وردت في الأصل .

46- بابك كما هو معروف .

47- المستعصم كما ، ورد في الأصل ، والمستعصم هو آخر خلفاء بني العباس في بغداد ، حيث قتله التتار سنة 656 هجرية .

النصر فاستولى عليهم المعتصم بالله 48 وظفر بتابك فقتل و صلب وقتل معظم أصحابه وشرّد باقيهم ، ومع هذا فقد بقي من التابكية 49 جماعة يقال أنهم في بعض البلاد من العراق واليمن ، لهم ليلة في كل سنة يجتمع فيها رجالهم ونساؤهم ويطفئون المصابيح التي معهم ثم يتناهبون النساء 50 فيأخذ كل رجل منهم امرأة يظفر بها ، ويزعمون أن من أخذ امرأة في تلك الظلمة إستحلها ووطئها بحكم الأصطياد لها ، فأن الصيد من أطيب المباحات ، ويدعون مع هذا نبوة رجل كان من ملوكهم قبل الاسلام يقال له سروين ويزعمون أنه كان أفضل من محمد صلى الله عليه وسلم ومن سائر الأنبياء عليهم السلام ، وكذبوا لعنهم الله وعليهم غضب الله . وأما الإسماعيلية

48- المستعصم ، كما وردت في الأصل .

49- البابكية ظهرت كحركة فلاحية ، إلتف حولها جموع فلاحي جبال أذربيجان . للتفصيل راجع كتاب ، البابكية لحسين قاسم العزيز ، الفارابي 1975 .

50- النساء ، كما وردت في الأصل ، وتكاد تكون هذه التهمة ملاصقة لأي مخالف للمذهب السائد ، وإذا أخذنا التقاليد العربية وتشددتها في مسألة الزنا حيث كانوا يعاقبون عليه قبل الإسلام في الجاهلية كذلك تشددت في العقوبة عليه اليهودية والمسيحية لعرفنا قدر المبالغة بهذه التهمة ، كذلك ان إطلاق هذه التهمة وبهذه الصورة الجنسية المفضوحة تعبر عن خيال الذين أطلقوها وعن رغباتهم المكبوتة ، وقد تناسوا هؤلاء أن الإسلام شدد كثيرا في رمي هذه التهمة ، حيث حددها بأربعة شهود أو إقرار صريح مع الاصرار عليه .

فنسبة الى إسماعيل بن جعفر الصادق رضى الله عنها ، فزعموا أنه إمامهم وأن دور الإمامة إنتهى إليه ، إذ كان السابع الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأن أدوار الإمامة عندهم سبعة ، وأكثرهم يثبتون له منصب النبوة ، وإن ذلك مستمر فيه وفي عقبه ، وقد صح أن إسماعيل بن جعفر توفي ولاعقب له ، هكذا نكره أهل المعرفة بالأنساب ، كما نكره في كتاب الشجرة وغيره . وأختلف الأئمة من الإسماعيلية في موت جعفر في حال حياة أبيه أو بعده أو أنه لم يمت إلا أنه أظهر موته تقية 51 من بني العباس : ومنهم من قال الموت صحيح والفائدة بقاء الإمامة في أولاده بالنص ، فالإمام بعد إسماعيل ولده محمد بن إسماعيل ثم منهم من وقف على محمد بن إسماعيل وقال برجعته وهم الباطنية وإنه لم يمت وإنما تستر وغاب ثم يرجع ويلي الإمامة والإسماعيلية المشهورة في الفرق هم الباطنية والمعروفة بالتعليمية الآتي نكرها . وأما السبعية فإنما لقبوا بها لأمرين أحدهما لإعتقادهم أدوار الإمامة في أهل البيت سبعة سبعة وإن الإنتهاء الى السابع هو آخر الدور وهو المراد بالقيامة وإن تعاقب هذه الأدوار لا آخر لها قط . والأمر الثاني إنهم لقبوا بذلك لقولهم أن تدبير العالم السفلي وهو يحويه فلك القمر منوط بالكواكب السبعة التي أعلاها عندهم زحل ثم المشتري ثم المريخ ثم الشمس ثم الزهرة ثم عطارد ثم القمر .

51- مدة نفيه ، كما وردت في الأصل .

قال الغزالي إنما تلقب هذه الفرقة المارقين ، هذا من ملحدة المنجمين . وأما المحمرة فأنما لقبوا بذلك لأنهم صبغوا الثياب بالحمرة في أيام تابك ولبسوها وجعلوا هذا شعارهم ، وقيل لقبوا بذلك لأنهم يرون أن كل من خالفهم من أهل الحق ومن الفرق حمير ، قال الغزالي والتأويل الأول أصح . وأما الفرق التعليمية وهم من أعظم الباطنية خبثا وكفرا ، فأنما لقبوا بذلك لأن مبدأ مذهبهم إبطال الرأي وأفساد تصرف العقل ودعوة الخلق الى التعلم من الإمام المعصوم ، قال الإمام الغزالي وهذا اللقب هو الأليق بباطنية هذا العصر ، فإن أكثر تعويلهم على الدعوة الى التعليم وإبطال الرأي وإتباع الإمام المعصوم وتنزيل الإمام المعصوم عندهم في وجوب تصديقه وطاعته وإتباعه والإقتداء به منزلة النبي صلى الله عليه وسلم . رجعنا الى ذكر الفرق الباطنية الست المتقدم نكرها .

الفرقة الاولى الكيسانية (52)

أصحاب عبد الله بن كيسان مولى علي بن أبي طالب رضي الله عنه تلميذ السيد محمد بن الحنفية رضي الله عنه ، يعتقدون الكيسانية محمد بن الحنفية إعتقادا عظيما ، حتى إنه إنفرد

52- يعدمهم الأشعري ج1/89-95 من الرواقيض وهم على إحدى عشرة فرقة ، وهذه التسمية كانت بسبب أن المختار الثقفي دعي الى مولى محمد بن الحنفية ويقال له كيسان ، ويقال أنه مولى علي بن أبي طالب . ويعدمهم ابن حزم ج4/179 من الزيدية رغم قوله بأنهم أصحاب المختار ، وهذا لا يتفق كون زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ظهر علي هشام بن عبد الملك سنة 122 هجري

هو وفرقته بالقول بحياة محمد بن علي بن أبي طالب رضي الله
عليها المشهور بمحمد بن الحنفية ، وإنه المهدي الذي يكون
في آخر الزمان ، وأنه الآن مستتر في جبل رضوى بقرب
المدينة ، ثمذكروا أن عن يمينه أسد وعن يساره نمر وبين
يديه عين من عسل وعين من ماء . وتقول هذه الفرقة
بتناسخ الأرواح وإنه من مات على غير ملتهم ومذهبهم ،

في الكوفة وقتل في نفس السنة ، بينما كان المختار قتل سنة 67
هجريه . ويعددهم البغدادي /27 من الرافضة وأن المختار أخذ الدعوة
من كيسان مولى علي بن أبي طالب . والشهرستاني يعد المختارية
فرقة من فرق الكيسانية ويحتمل أن يكون كيسان تلميذا لمحمد بن
الحنفية . ويصنفهم الحميري /157 من فرق الإمامية ويذكر قولهم : "
ان الإمام بعد علي لأبنه الحسن ثم الحسين ثم محمد الباقر وهو أبن
الحنفية " والمعروف أن محمد بن الحنفية هو أحد أولاد علي بن أبي
طالب وقد اشتهر بأسم إمه وكانت وفاته سنة 81 هجريه ، والباقر
كانت وفاته سنة 114 أو 119 . أما ابن عبد ربه في العقد الفريد
ح/2/408 فيعتبر كيسان هو المختار وفرقته من الروافض . وعن
تسمية المختار بكيسان يقول النوبختي /23 : " وإنما لقب المختار
كيسان لأن صاحب شرطته المكنى بأبي عمرة كان اسمه كيسان وكان
أفرط في القول والفعل والقتل من المختار جدا . " وفي مراحل
المتقدمة تحول التنظيم الكيساني الى الدعوة للعباسيين تحت ستار الدعوة
للعلويين وذلك بعد وفاة أبي هاشم بن محمد بن الحنفية ، راجع احمد
علبي في العهد السري للدعوة العباسية أو من الأمويين الى العباسيين
، دار الفارابي ط1/21-30 .

روحه في سلاخ بهيمة ولا يعرف ذلك بعينه ، بل أكثر ظنا
لأنه البغل أو الحمار ، فصار كل من ملك منهم بغلا أو
حمارا يعذبه بالضرب والجوع والعطش ظنا منهم أن فيه
روح أبي بكر أو عمر أو عثمان أو عائشة رضي الله عنهم ،
ونكر بعض العلماء من أهل السنة أن رجلا من هؤلاء
المارقين ، كان له حماران وكان يعتقد أن روح أبي بكر في
أحدهما وروح عمر في الآخر وكان الأحمق قد سماهما
بإسميهما ، وكان يضربهما في الغداة والعشي ، فبينما هو
ذات يوم يضرب الحمار الذي سماه عمر إذ رمحه برجله
فرماه إلى قفاه وكان هنالك رجل من المسلمين ينظر إليه
فضحك وقال لله درك يابن الخطاب هذه عادتك من
الزنادقة .

الفرقة الثانية الجريرية (53)

أصحاب جرير بن سليمان الرقي ، أحد شيوخهم
ودعاتهم ومصنفي كتبهم ، إنفرد هو وفرقته بجواز الجمع
للرجل أكثر من أربع زوجات وجواز عارية الجارية للوطئ
وإنه يلزم المحرم بالحج ، إذ تحلل حلق جميع بدننه وجميع
شعر لحيته ورأسه ويديه ، وأنه يحرم أكل الحوت ، وهذا
من أقبح حماقاتهم الدواب المخالف لنص الكتاب ، فقد قال

53- لا وجود لها بين الفرق التي تدعى بالباطنية ، فهي
نفسها الفرقة السليمانية من فرق الزيدية ، وهم أصحاب سليمان بن
جرير الرقي .

عزوجل : " فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع " 54 ، وقال تعالى : " أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما " 55 ، وقال عزوجل قولا جليا : " لتأكل منه لحما طريا " 56 وخطأ هؤلاء الحمقى أظهر من أن يحتاج الى ذكر الأدلة ونصب علة ، بل هذا المذكور عنهم عند أهل 57 العقول الكاملة أهل السنة ، والحق إنما هو بمنزلة خرافات وحماقات ، ضحكة للضحاكين وعبرة للخاصعين .

الفرقة الثالثة الطريفية (58)

أصحاب صالح بن طريف ، أحد شيوخهم وعظمائهم ومصنفي كتبهم ، قالت فرقته بنبوته فأعجبه ذلك وشرع لهم شرائع غير شرائع الإسلام ، فأتبعوها وقلدوه فيها .

54- النساء / 3 .

55- المائدة / 96 .

56- النحل / 14 .

57- أهل عند أهل ، كما وردت في الأصل .

58- لم تذكر عند مؤرخي الملل والنحل ما عدا ابن حزم

ج4/181 يذكرهم بقوله : " وكفار بر غواطة الى اليوم ينتظرون صالح بن طريف الذي شرع لهم دينهم . " وبر غواطة كما ورد في دائرة المعارف ج3/550 أسم يطلق فيما سبق على مجموعة من قبائل اليرانس وزواغة ومطماطة وبنو بورغ وبنو أغمر وغيرهم ، وقد استقر هؤلاء غرب مراكش شمال أفريقيا .

الفرقة الرابعة النصرية (59) والأسحاقية (60)

هاتان الفرقتان من أعظم غلاة الشيعة ولهم أتباع ينصرون مذهبهم ، وبينهم خلاف في إطلاق أسم الإلهية على الأئمة من أهل البيت ، فجمهورهم قائلون بالإلهية علي رضي الله عنه كما قالت الغالية فيــــه ، وتوالت النصرية ابن

59- يحدد ابن حزم ج4/188 موطنهم في الأردن في مدينة طبرية خاصة . ويجمع الشهرستاني ج1/188-189 بين النصيرية والإسحاقية مع ذكره للخلافات التي بينهم من ناحية كيفية إطلاق أسم الأله على الأئمة من أهل البيت ، وعنده النصيرية أميل الى تقرير الجزء الألهي ، والإسحاقية أميل الى تقرير الشركة في النبوة . ويطلق النوبختي /93 عليها أسم النميري نسبة الى محمد بن نصير النميري الذي كان من أصحاب الإمام الحادي عشر المعروف بالعسكري ، وكان يقول فيه بالربوبية ، والمعروف عن النصيرية وهم من العيلامية لا يزال يعيش منهم جماعة في عانة في محافظة الأنبار العراقية وفي سوريا يسمون بالعلويون بعد أن ظهرت تسميتهم الجديدة هذه سنة 1920 م ، وقد أعلن تقاربهم مع المذهب الشيعي الإثني عشري ، حيث أرسلت بعثات علمية للدراسة في مدارس النجف الأشرف . راجع كامل مصطفى الشبيبي في الصلة بين التصوف والتشيع ، دار الأندلس ج1/155-160 .

60- يقول ابن كثير في البداية والنهاية ج11/82 عن الإسحاقية بأنها تنسب الى أبي يعقوب النخعي الأحمر ، لأنه كان أبرص ، وكان يعتقد بالوهمية علي بن أبي طالب . وربما تسمية الإسحاقية هذه لها علاقة بإسحاق بن جعفر بن محمد الصادق .

ملجم أشقى العرب والعجم ، قالوا لأنه خلص روح اللاهوت من الجسد الترابي المعبر عنه بالناسوت ، وحكى بعض العلماء من أهل اليمن في تصنيف له إنه كان بمكة فسمع رجلا منهم يقول نظما : صلى الإله وسلم على النبي بن ملجما . فهو لاء كالأنعام بل أظل سبيلا .

الفرقة الخامسة الإمامية (61)

هم القائلون بإمامة علي كرم الله وجهه بعد النبي صلى الله عليه وسلم نصا ظاهرا وتعيينا صادقا من غير تعريض

61- يعدهم الأشعري ج1/87-88 بأربع وعشرين فرقة ويسمونها جميعا الروافض ، بسبب رفضها إمامة أبي بكر وعمر ويورد النص التالي : " وهم مجمعون على أن النبي نص على إستخلاف علي بن أبي طالب بأسمه ، وأظهر ذلك وأعلنه وأن أكثر الصحابة ضلوا بتركهم الإقتداء به بعد وفاة النبي ، وأن الإمامة لا تكون إلا بنص وتوقيف وإنها قرابة ، وإنه جائز للإمام في حال التقية أن يقول إنه ليس بإمام ، وأبطلوا جميعا الإجتihad في الأحكام وزعموا أن الإمام لا يكون إلا أفضل الناس ، وزعموا أن عليا كان مصيبا في جميع أحواله وإنه لم يخطأ في شيء من أمور الدين . " والبغدادى /38 يعدهم بخمس عشرة فرقة وهم المخالفين للزيدية والكيسانية . أما الشهرستاني ج1/162-173 فيقول هم القائلون بإمامة علي بعد النبي نصا ظاهرا أو تعيينا صادقا من غير تعريف بالوصف ، بل إشارة بالعين . ويذكر النوبختي في فرق الشيعة/108: أن الشيعة إفتقرت بعد وفاة الحسن بن علي بن أبي طالب الى إثني عشرة فرقة إختلفت في شخص الإمام

بالوصف ، بل إشارة إليه بالعين ، قالوا وما كان في الدين والإسلام أمر أهم في تعيين الإمام بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون مفارقتة الدنيا على فراغ قلب من أمر الأمة 62

والإمامية هي الفرقة الثانية عشرة منها ، الذين قالوا لا تكون الإمامة في أخوين بعد الحسن والحسين ولا يجوز ذلك ولا تكون إلا في غيبة (المهدي بن) الحسن بن علي إلى أن ينقضي الخلق . وكذلك يروي النوبختي/112 عن جعفر الصادق قوله : " أن الإمامة لا تكون في أخوين بعد الحسن والحسين ... وإنما إذا كان للماضي خلف من صلبه فأنها لا تخرج منه إلى أخيه ، بل تثبت في خلفه وإذا توفي ولا خلف له رجعت إلى أخيه ضرورة . " أما عن الاجتهاد فأن الشيعة يقررون بذلك ولكن لم يكن ذلك إلا بعد غياب الإمام الثاني عشر حسب ما يزعم ، فبعد المهدي المنتظر سير أمور الأفتاء أربعة هم وكلاء الإمام إثناء ما عرف بالغيبة الصغرى وهم الشيخ أبو عمرو عثمان العمري وأبو جعفر بن عثمان وأبو القاسم الحسين بن روح النوبختي ثم أبو الحسن علي بن محمد السمرى ، وبعد إعلان ما يعرف بالغيبة الكبرى تحول الأمر إلى المرجع الأعلى والمراجع الآخرين وأصبح الاجتهاد أمرا لا بد منه بعد الصراع الذي دار ما بين الإخباريين الذين وقفوا عند النصوص والأصوليين الذين يقررون الاجتهاد، وهؤلاء المراجع يؤلفون المرجعية الدينية التي تشرف على مؤسسة الحوزة العلمية التي أسسها في مدينة النجف العلامة الطوسي سنة 449 هجرية ، بعد التحول عن بغداد . وإصول أدلة الاجتهاد عند الشيعة الإمامية هي : القرآن والحديث النبوي والإجماع والعقل .

62- وردت في الأصل الدنيا ، وأبدلت من قبل الناسخ بالأمة ، أو أن يكون خطأ وتصحيح .

فأنه صلى الله عليه وسلم إنما بعث لرفع الخلاف وتقرير الوفاق فلا يجوز أن يفارقهم ويتركهم هملا يرى كل واحد منهم رأيا ويسلك كل طريق لايوافقه في ذلك غيره ، بل يجب أن يعين شخصا هو المرجوع إليه وينص على واحد هو الموثوق به والمعول عليه ، وقد عين علي رضي الله عنه في مواضع تصريحاً وفي مواضع تعريضاً . أما تصريحاته فمثل ما جرى في أول الاسلام حين قال صلى الله عليه وسلم من يبايعني على ماله ، فبايعه جماعة ، ثم قال من يبايعني على روحه وهو وصيي ووليي في هذا الأمر من بعدي ، فلم يبايعه أحد حتى مد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه يده فبايعه على روحه ووفاء بذلك . ومثلما جرى كمال الإسلام وانتظام الحال حين نزل قوله تعالى : " يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك " 63 فلما وصل غدير خم 64 أمر بالصلاة ، فنادوا الصلاة جامعة ثم قال صلى الله عليه وسلم : " من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم والي من والاه ، وعاد من عاداه ، وإنصر من نصره ، وإخذل من خذله ، وأدر الحق مع علي حيث مدار ، ألا هل بلغت ثلاثاً . " 65 ، إدعت الإمامية أن

63- المائدة / 67 .

64- غدير بين مكة والمدينة وعنده كانت خطبة الرسول .

معجم البلدان ج 2/ 390 .

65- يذكر البلاذري في أنساب الأشراف/ 110 عن البراء بن

عازب : " أقبلنا مع رسول الله في حجة الوداع فلما كنا بغدير خم أمر بشجرتين فكسح ما تحتهما ، ثم قام فقال : أن الله مولاي وأنا مولى

كل مؤمن ، ثم أخذ بيد علي فقال : من كنت مولاه فهذا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . " وابن عبد ربه في العقد الفريد ج4/311 يذكر هذا الحديث : " من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . " وأخرج الترمذي في سننه عن ابن سريجة : " من كنت مولاه فعلي مولاه . " والسيوطي في تاريخ الخلفاء /169 يستشهد بما أخرجه الترمذي . وعن الإصطابة في تاريخ الصحابة ج2/502 والإستيعاب في أسماء الأصحاب ج3/34-37 ، نذكر الأمور التالية والتي إعتدناها المؤرخون في هذا الموضوع وهي : قول الرسول في خيبر : " لأدفعن الراية غدا الى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يده . " - بعث عليا ليقرأ براءة (سورة التوبة) على قريش قائلا : " لا يذهب إلا رجل مني وأنا منه . " - وقول الرسول لبني عمه : " أياكم يواليني في الدنيا والآخرة ؟ فأبوا ، فقال علي أنا فقال الرسول : أنت وليي في الدنيا والآخرة . " - قول الرسول لعلي في غزوة تبوك " أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنك لست بنبي . " - قول الرسول لعلي : " أنت ولي كل مؤمن بعدي . " - قول الرسول لعلي : " لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق . " - إضافة الى قول الرسول : " من كنت مولاه فعلي مولاه . " وبسياق ذلك يذكر صاحب الإصطابة ج2/501 : " أن عبد الرحمن بن عوف عرض الخلافة على علي وشرط عليه شروطا إمتنع عن بعضها ، فعدل الى عثمان فقبلها . " ويذكر ابن أبي حديد في شرح نهج البلاغة ج1/53-54 الصراع على الخلافة عند وفاة الرسول وأن عليا كان قطبا في هذا الصراع ، وليس الأمر على ما صور تاريخيا انه صراع بين المهاجرين والأنصار فقط بقوله : " فقال العباس لعلي وهما في الدار مد يدك أبايعك ، فيقول الناس عم

هذا نص صريح على إمامة علي وأما تعريضاته صلى الله عليه وسلم بإمامة علي مثل أن بعث أبا بكر أن يقرأ سورة براءة على الناس بالموسم وبعث بعده عليا ليكون هو القارئ وهو المبلغ عنه إلى الناس وقال عليه السلام ، نزل علي جبرئيل عليه السلام فقال يبلغه رجل منك أو قال من قومك ، وهذا يدل على تقديم عليا ومثما كان يؤمر عليا على أبي بكر وعمر في البعوث وغير ذلك من التعريضات ، وهذه الفرقة تسمى الأثني عشرية 66 أيضا وسبب تلقيبهم أثني عشرية ، إنهم عدوا الأئمة من أهل البيت أثني عشر: المرتضى والمجتبى والشهيد والسجاد والباقر والصادق والكاظم ، ثم ساقوا الإمامة بعده في أولاده فقالوا الإمام ، بعد موسى بن علي

رسول الله بايع ابن عم الرسول ، فلا يختلف عليك إثنان ، فقال له علي يا عم أو يطمع فيها طامع غيري ، قال ستعلم ، فلم يلبثا أن جائتتهما الأخبار بأن الأنصار أقعدت سعدا لتبايعه وأن عمر جاء بأبي بكر فبايعه . " أما مؤرخو السنة فلا يعترفون بالوصية التي قال بها الشيعة ، وإن صدقوا أقوال الرسول بخصوص علي ، حيث لا تجري عندهم كنصوص صريحة ، ونذكر ما ذهب إليه الإمام الغزالي في فضائح الباطنية /136 بقوله : " كقول الرسول من كنت مولاه فعلي مولاه ، وأنت مني بمنزلة هارون من موسى ، هذه الألفاظ محتملة ولا تجري مجرى النصوص الصريحة . "

66- أن الإمامة إنحصرت في ذرية الحسين بن علي بن أبي طالب ولها تسميات أخرى كالموسوية والجعفرية إضافة إلى الأمامية .

الرضي ومشهده بطوس 67 ثم بعده محمد التقي 68 وهو في مقابر قريش ثم بعده علي بن محمد التقي ومشهده بقم وبعده الحسن العسكري الزكي وبعده الحجة القائم المنتظر الذي هو بسر من راءه 69 وهو الثاني عشر ، هذا هو طريق الأثني عشرية في زماننا هذا ، وبينهم إختلاف كثير في هذا الترتيب ، ويقال لهذه الفرقة أيضا القطعية 70 لزعمهم أن الإمامة إنقطعت من موت علي بن محمد بن موسى الرضي

67- ضريحه في مشهد عاصمة إقليم طوس من إيران وهو علي بن موسى الكاظم المعروف بالرضا ، ومعروف أن الإمام السابع عند الأثني عشرية يرقد في بغداد في جانب الكرخ منها ، وقد عرفت المدينة بالكاظمية نسبة له .

68- الإمام التاسع عند الإمامية ومرقده سوية مع مرقد جده موسى الكاظم ، وكثيرا ما يعرف الضريح بالكاظميين . أما الإمام علي بن محمد المعروف بالهادي فضريحه في سامراء وليس بقم من إيران. راجع مراقد المعارف، الشيخ محمد حرز الدين، النجف 1971.

69- اسم مدينة سامراء التي بناها المعتصم وإتخذها عاصمة للخلافة ، وحسب الاعتقاد السائد عند الشيعة الإمامية بأن المهدي المنتظر كانت غيبته من هذا المكان . وفي تحديد مقابر الائمة إعتد المؤلف رواية الشهرستاني ج 1/169 وكانت على غير المتعارف عليه.

70- يذكر الأشعري ج 2/88-89 والشهرستاني ج 1/169 بأنهم سمو القطعية لأنهم قطعوا على موت موسى بن جعفر ، ويزعمون أن النبي نص على إمامة علي بن أبي طالب وأن الحسن نص على إمامة أخيه الحسين وهكذا حتى تصل الوصية الى المهدي المنتظر .

الى قيام محمد بن علي 71 صاحب الدور والقيامة ، الذي زعموا أنه يأتي بشريعة جديدة . قلت قال بعض أمتنا المحققين هذه الفرقة الموسومة بالإمامية طوائف ، منهم المنتظرون للإمام علي إختلافهم في تعيينه نحو عشرين قولاً ومنهم القائلون بتناسخ الأرواح 72 ، ولذلك يعذبون البغل لإعتقادهم أن روح أبي بكر وعمر رضى الله عنهما إنتقلت عندهم إليه ، وكذلك يفعلون بالعنز لأن روح عائشة رضى الله عنها إنتقلت عندهم إليها ، ولاحمق ولاسفه ولاجهل يزيد على ذلك في الكذب وفي تخصيص بغل وحمار وعنزة بالعذاب . ومن عظيم إفتراءهم على الله تعالى ، قول جمهور متكلميهم

ويذكر النوبختي /79 القطعية بأنها قطعت على وفاة موسى بن جعفر وإنه مات في حبس السندي بن شاهكة وأن يحيى بن خالد البرمكي سمه في رطب وعنب بعثهما إليه . وعلى خلاف القطعية يذكر النوبختي/81 والحميري في الحور العين/ 164 والمقريري ج2/351 فرقة الواقعة والتي دعت مخالفيها بالممطورة التي أنكرت موت موسى بن جعفر وعندهم هو المهدي .

71- حسب التوارث بين الأئمة فأن المهدي هو محمد بن الحسن العسكري وليس أخاه .

72- مسألة تناسخ الأرواح يعدها ابن حزم ج4/174 من أفكار الكيسانية . ويعدها النوبختي /35-39 من أفكار أصحاب عبد الله بن معاوية الذين غلوا فيه وقالوا إنه حي لم يمت وهو المهدي . وعبد الله بن معاوية خرج على الأمويين وقتل سنة 129 هجرية ، وقد زعموا أنهم يتعارفون في إنتقالهم في كل جسد صاروا فيه .

أن علم الله محدث ، ومنهم من يقول بفناء الجنة والنار
ومنهم من يقول ببقاء الدنيا ، والقرآن يكذبهم صريحا في
مواضع يطول حصرها ، ومنهم من كفر جميع الصحابة
وعليا أيضا لأنهم مجدوا إمامته وهو سلم الأمر إليهم ثم قال
جمهورهم أن عليا ومن أتبعه رجعوا إلى الإسلام ومنهم من
رد الذنب في ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، إذ لم يبين
الأمر في ذلك بيانا شافيا ، وهذا كله منهم كفر صريح وجهل
قبيح . وأما الغلاة الذين ادعوا إلهية علي رضي الله عنه ، فأولئك
أفصحوا بالكفر ولم يتستروا ، ومن اعتقادهم الفبيحة
وكفرياتهم الصريحة ، قولهم إن الله لم يخلق شيئا من أفعال
خلقه ومنها قولهم بخلق القرآن 73 . وعلى الجملة فأصلهم
الذي عليه يبنون مذاهبهم وأصل كل إلحاد وتعطيل ورد
الشرائع التي جابها المرسلون عليهم الصلاة والسلام .

الفرقة السادسة الإسماعيلية (74)

نسبة إلى إمام مذهبهم إسماعيل بن جعفر الصادق .

73- ومن أوائل الذين قالوا بخلق القرآن من الإسلاميين هو
الجعد بن درهم ، ثم أخذ المعتزلة هذه المقالة وأصبحت أساسا في
التوحيد المعتزلي وقد سبق أن علي بن أبي طالب قال ذلك في إحدى
خطبه .

74- يطلق الأشعري ج 1/98 عليهم إسم القرامطة ، وهم
الذين يسوقون الإمامة بالنص من علي إلى ابنه الحسن حتى تصل إلى
إسماعيل بن جعفر ثم إلى محمد بن إسماعيل والذي هو عندهم حي

قالوا وهو الذي أنزل عليه السر الباطن الذي أنزله الله على محمد عليه السلام وأمرهم بكتمه عن جميع الخلق وتعلمه علي بن أبي طالب ومن يخلفه من ذريته حتى صار إلى إسماعيل بن

إلى اليوم وهو المهدي الذي بشر به . ويذكر ابن حزم ج/4/184 محمد بن إسماعيل الذي قالت القرامطة بنبوته . ويقول الشهرستاني ج/1/192 أن الإسماعيلية عرفت في العراق بالباطنية والقرامطة والمزدكية ، وفي خراسان بالتعليمية والملحدة ، وهم يقولون نحن الإسماعيلية لأننا تميزنا عن فرق الشيعة بهذا الاسم وهذا الشخص . ويعرفهم البغدادي /34/ بالباطنية . ويقول الحميري في الحور العين/162-163 : " أن جعفرا نص على ولده إسماعيل ، أنه الإمام من بعده وجعل الوصية إليه لأنه كان أسن ولده وأثرهم عنده ، فمات إسماعيل في حياة أبيه وإفترقت الإسماعيلية إلى فرقتين ، الأولى ترى أن الإمام بعد جعفر ابنه إسماعيل وأنه حي لم يموت فهو المهدي ، والثانية تعرف بالمباركية نسبوا إلى عظيم من عظمائهم يسمى المبارك . " ويذكرهم الشاطبي في الإعتصام ج/2/219 بالباطنية والخرمية والسبعية والبابكية والمحمدية . ويورد أبو حامد الغزالي في فضائح الباطنية /15،159 ألقابا عديدة لهم هي : الباطنية والقرامطة والخرمية والبابكية والسبعية والمحمرة والتعليمية ، وقد شرع الغزالي فيهم شريعة تقضي قتلهم ونسائهم وذلك بقوله : " وإنما الواجب قتلهم وتطهير وجه الأرض منهم ، وتخيير أولادهم بين قبول الإسلام أو قتلهم . " ويسمونها النوبختي /68/ بالإسماعيلية الخالصة وهي الفرقة التي أنكرت موت إسماعيل بن جعفر في حياة أبيه وقالوا كان ذلك على جهة التلبيس من أبيه على الناس ، لأنه خاف فغيبه الموت .

جعفر .

إعلم أن الإسماعيلية إمتازت عن الإثني عشرية بإثبات الإمامة لإسماعيل بن جعفر ، وهذا ابنه الأكبر المنصوص عليه في بدو الأمر ، وهؤلاء الإسماعيلية يسمون باطنية العراق ويسمون به أيضا القرامطة ، ويسمون بخراسان التعليمية والملحدة ، وهم يقولون نحن الإسماعيلية لأننا تميزنا عن الشيعة بهذا الأسم ، ثم الإسماعيلية هم الباطنية القديمة خلطوا كلامهم ببعض كلام الفلاسفة وصنفوا كتبهم على ذلك المنهاج ، فقالوا في الباري جلت عظمتة لانقول فيه هو موجود ولا لاموجود ولا جاهل ولا قادر ولا عاجز ، وكذلك قولهم لعنهم الله في جميع الصفات وأباحوا المحضورات وإستحلوا محارم الله وحرمه وكعبته ودماء العلماء والصالحين . إذا عرفت ذلك فأعلم أرشدك الله أن مذهب الباطنية إحتوى على أنواع من الكفر الصريح والشرك القبيح . قال الإمام الغزالي رحمه الله ، الباطنية ظاهر مذهبهم الرفض وباطنه الكفر المحض ومع هذا مما هم عليه من الزندقة والفجور والإلحاد ، يزعمون أنهم المخصوصون بالعلوم الدينية والأسرار الربانية من بين سائر البرية وقد علم أن حقيقة مذهبهم الفاسد ومسلكتهم الباطل التعطيل المحض ورفع التكليف بالواجب والفرض ، وقد إستولوا على كثير من أهل حماقة العوام والجهال والطغام بخداعهم لهم دعائهم عليهم وإدخالهم معهم في زندقتههم وكفرهم وتمويههم عليهم وإيهامهم إنهم يدعونهم الى الحق والصواب بدعوة داعيهم إمامهم القائم بالدعوة في مقام النبوة والرسالة ، المعصوم عندهم كعصمة النبوة .

فصل في شروط الداعي 75 عندهم قالوا : يشترط أن يكون الداعي عالما كاملا في جميع العلوم الظاهرة والباطنة عبدا خاشعا ناسكا معرضا عن زينة الدنيا فطنا ذكيا صحيح الجدين صادق الفراسة صحيح النظر الى الظواهر والبواطن ويتلطف بدعوة كل أحد على ما يقتضيه حاله ويحصل به إستمالاته . فإذا كان الداعي على هذه الصفة فهو الإمام المعصوم القائم في مقام النبوة عندهم ، فإذا ظهر للداعي رغبة أحد من غيرهم في الدخول في مذهبهم وعرف صدقه في ذلك ومحبته لهم خلى به الداعي أو من أمره الداعي في موضع فارغ ثم يأخذ عليه العهد ، والداعي حينئذ خاشع القلب ساكن الجوارح غاض الطرف ، عليه السكينة والوقار فيحمد الله تعالى ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يقول للمذكور أعلم أن هذه الأسرار لا تودع إلا في قلب محرز لها ضنين بها فأحفظ 76 حرزك وأحكم مداخله حتى يودع فيك الأسرار الإلهية ، ثم يعلمه مقاصد مذهبهم وأحكامهم ومعتقداتهم في نفي الربوبية والشرائع والنبوات والحشر والنشر والمعاد والجنة والنار وغير ذلك من معتقداتهم الكفريات ، ويأخذ عليه عهد الله وميثاقه على كتمان هذا السر ورعاية العمل به ويعرفه أن الله عز وجل ما أودع الأنبياء أسرارهم إلا بعد أن أخذ عليهم العهد ويقلو عليه قوله تعالى : " وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح

75- راجع البغدادي ، الفرق بين الفرق / 283 .

76- فافض ، كما وردت في الأصل .

" 77 الآية ، وقوله تعالى : " رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه " 78 الآية وقوله تعالى : " ولا تتقضوا الإيمان بعد توكيدها " 79 ونحو ذلك من الآيات الكريمة . ثم يحلفه على كتمانها ثم يقول له أنت بالخيرة ، فإن وفقت لسلوك مذهبنا سعدت سعادة عظيمة ، وأن أشمئز عنه طبعك فكل ميسر لما خلق له ثم يأمره أن يجاهد نفسه حتى يزول عنها هذا النفور ثم يأخذ عليه العهد بأن يحقق ويعلم بأن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وصي رسول الله وولي أمير المؤمنين بعده وأن الائمة من ذريته واحدا بعد واحد لا يخلو منهم زمان ولا ينفك منهم آوان ويأخذ عليه العهد بالتبري من أبي بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وعائشة رضي الله عنهم وأشباعهم وأتباعهم هذا مختصر قبيحة عهدهم .

فصل أعلم أن السبب الحامل للباطنية على هذه الدعوة وأوامها الألحاد والضلال والفساد . قال الإمام الغزالي 80 : فما أتفق عليه نقلة المقولات قاطبة ، أن هذه الدعوة لم يفتتحها منتسب الى ملة ولا معتقد لنبوة ولا مصدق برسالة ، فأن مضمونها الإنسلاخ من الدين كإنسلاخ الشعرة من العجين ، ولكن أجمع جماعة وتشاوروا من المجوس والمزدكية والثنوية الملحدة وطائفة من الفلاسفة الملحدة

77- الأحزاب / 7 .

78- الأحزاب / 23 .

79- النحل / 91 .

80- أبو حامد الغزالي ، فضائح الباطنية / 18-19 .

المتقدمين وضربوا سهام الرأي في إستتباط تدبير يخفف عنهم مانسألهم من إستيلاء أهل الحق والدين من أمة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ، وما يسكن عنهم مآدها من ظهور أمر المؤمنين حتى يقهروا السنة النبوية التي أخرست السنة أهل الضلالة بالنطق بما هو مذهبهم ومعتقدهم من إنكار الشرع وتكذيب الرسل وجحد النضر والحشر والمعاد الى الله تعالى في آخر الأمر وإعتقادهم أن الأنبياء عليهم السلام ملبسون على الحق محرفون للأحكام وأن القرآن ليس من عند الله ، وإنما هو كلام الإنبياء وإن الأنبياء يستعبدون الخلق بما يخلون إليهم حتى تفاقم أمر محمد عليه السلام وإستطارت في الأقطار دعوته وإتسعت خطة ولايته وقويت شوكته حتى إستولت أمته على ملك أسلافنا ، قالوا ولا مطمع لنا في مقاومتهم بقتال ، فقالوا سبيلنا أن نستميل طائفة من فرق أمة محمد عليه السلام ، أركهم عقلا وأسخفهم رأيا وأضعفهم نظرا ومعرفة لقبول هذه العقيدة ، فصنفوا لهم هذه العقيدة المشتملة على إنكار الشرع وتكذيب الرسل وجحد الحشر والنشر والمعاد والجنة والنار ، بل جحد الربوبية ودعوى الإلهية ففتنوا كثيرا من الشيعة وإستنزلوهم ، خصوصا الباطنية منهم ، ومقصود المذكورين بذلك الإستيلاء على الملك وعلى المسلمين وفتنتهم وهذا حرصهم والإنتقام منهم فهذا مبدأ أمرهم وغاية مقصدهم .

وإعلم أن مبدأ ظهور هذه الباطنية باليمن 81 سنة

81- أسماعيلية أو قرامطة اليمن ، وعن تاريخ ظهورها

ثمان وستين ومئتين ، وذلك أن ميمون القداح 82 رأس
طاغوت الباطنية وكان هو السادن لمشهد الحسين بن علي

والذي عينه المؤلف بسنة 268 هجرية ، فمن المعروف تاريخيا أن
اول نشوء للقرمطية كان في الكوفة من العراق في سنة 278 هجرية
وذلك حسب رواية الطبري في تاريخه ج 10/23-27 وأبن الأثير في
الكامل ج 7/444 وأبن كثير في البداية والنهاية ج 11/61 ، والمقرئزي
في إتعاض الحنفا 151/ يحدده بسنة 276 هجرية والرواية هي : " فكان
إبتداء أمرهم قدوم رجل من ناحية خوزستان الى سواد الكوفة ومقامه
بموضع يقال له النهرين ، يظهر الزهد والتقشف ويسف الخوص ...
فخرج الى ناحية الشام فلم يعرف له خبر وسمي بأسم الرجل الذي
كان في منزل صاحب الأتوار كرمته ثم خفف فقالوا قرمط . "
وقرمط هذا هو حمدان بن الأشعث ، أما الرجل القادم من خوزستان
فتشير الدلائل التاريخية الى أنه منصور الحلاج الذي قتل وأحرق
سنة 309 هجرية من قبل المقتدر العباسي . وصاحب قرة العيون في
أخبار اليمن الميمون يحدد مدة محنة وملك علي بن الفضل بتسع
عشرة سنة ، حيث أغتيل سنة 303 هجرية فبذلك يكون تاريخ إبتداء
أمر القرمطية في اليمن تحديدا هو سنة 284 هجرية وليس 268
هجرية كما أورد المؤلف ذلك .

82- يذكره أبن المرتضى في المنية والأمل 104/ بأنه غلام
من أبناء فارس يسمى فرجا ، أسلم على يد الصادق وأخذ منه العلم
فغير إسمه المحتاطون به ولقبوه بالقداح ، لأنه يقدح العلم عن خاطره
على زعمهم . ويرى المقرئزي في الأتعاض 166/ أن الذي بعث
الداعيان الى اليمن هو أبو الفوارس أحد دعاة عبدان .

رضي الله عنهما ، بعث رجلا من خواص أصحابه اسمه أبو القاسم ابن عبد الملك 83 ولقبه منصور اليمن وبعث معه رجلا 84 من أهل اليمن كان قد وصل الى مشهد الحسين رضي الله عنه زائرا متعرضا للإستاذ أبي الباطنية والرافضة وكان رافضيا ، فتفرس فيه ميمون القداح هذا الشيطان الكبير فمضي به الى موضعه وأخذ عليه العهد في كتم سره ثم مضى به الى الإمام المستور 85 ، وقد أوهم الناس إنه من أهل البيت ، فأخذ عليه العهد وقال له 86: إعلم أن البيت

83- ورد في الحور العين /197 ، أبو القاسم أبو الحسن فرج بن حوشب بن زادان الكوفي وهو منصور المستور ، اول من نشر مذهب الإسماعيلية باليمن ، أما المقرئ في الإيعاظ /166 فيذكره بالنجار أبو القاسم بن فرج الصناديقي ، و يقول صاحب قرّة العيون /133 بأنه ولد من ولد عقيل بن أبي طالب واسمه منصور بن حسن إثني عشري المذهب .

84- علي بن الفضل الخنفرى وعنه يقول صاحب قرّة العيون /133 : " كان ساقطاً في أول عمره لاشهرة له إلا أنه أديب ، ذكي ، شجاع ، فصيح . " ومن هذا الإعتراف على الباحث أن يتوقف طويلا عند النعوت التي نعت بها علي بن الفضل والحركة القرمطية عامة .

85- المسور ، كما وردت في الأصل .

86- يذكر صاحب قرّة العيون /133 ذلك بروايته التالية : " فجمعهما ميمون وباح لهما وأخبرهما أن أبنة إمام الزمان وإنه لابد من دعاة وقال لهما : الأيمان يمان والحكمة يمانية وكل أمر مبتدأه من اليمن فهو ثابت لثبوت نجمه . "

يماني والركن يمانى والدين يمانى ، وإنما يقوم ديننا هذا باليمن . قبعته هو وأبو القاسم ولقبه منصور اليمن ، دعاة الى مذهبهم وكان ميمون القداح هذا قد تضلع من علم الرسل والضمير ونحو ذلك ، فأمرهم بدخول اليمن والوصول الى عدن لاعة 87 بالعين المهمة موضع قرية كبيرة عند جبل مسور 88 وهذا المسمى اليوم بجبل مسار 89 بحراز ، فإن فيها يظهر أمرنا وتعز دولتنا . قلت الذي تحصن فيه الإسماعيلية وتعززوا وانتصروا بسببه على أعدائهم من الزيدية في أغلب الأوقات وفيه دعاة الباطنية الى الإيمان . قلت فلما مضى منصور اليمن وصاحبه علي بن الفضل بما قد إنطويا عليه من الزندقة العظيمة والمقاصد القبيحة الذميمة والتمذهب بمذهب الروافض في الظاهر وأسرار الزندقة والكفر في الباطن ، فدخلا اليمن في أول سنة ثمان وستين

- 87- مدينة في جبل صبر من نواحي اليمن ، الى جانبها قرية لطيفة يقال لها عدن لاعة ولاعة موضع ظهرت فيه دعوة المصريين (العلويين) ومنها علي بن الفضل الداعي ، ودخلها من دعاة المصريين أبو عبد الله الشيعي صاحب الدعوة في المغرب . معجم البلدان ج 5/7 . ولاعة كما وردت في قرّة العيون 134/ هي مقاطعة ملحقة بقضاء حجة (حاليا محافظة من محافظات اليمن الشمالية) في الجنوب الشرقي منها ، اشتهرت بخصب أراضيها وكثرة ينابيعها .
- 88- حصن من أعمال صنعاء باليمن . معجم البلدان ج 5/130 وصفة جزيرة العرب 214/ .
- 89- جبل في مشرق صنعاء . صفة جزيرة العرب 237/ .

ومئتين 90 ، فلما وصلا اليمن أفترقا فمضى أبو القاسم منصور اليمن الى عدن لاعة كما أمره أستاذه ولد القداح فمكث يدعو الناس سرا ويخدع من إنخدع له ويرغب في مذهب الروافض والباطنية ويزخرف على ذلك الأدلة حتى أتبعه على ذلك خلق كثير من الجهلة الطغام وجهال العوام ، ثم ظهرت مقالته سنة سبعين ومئتين ، ولم يزل أبو القاسم هذا يحتال في طلوع جبل مسار 91 ، حتى طلعه وأخرج منه من كان فيه ، وبنا في رأسه حصنا عظيما ، وتبعه عدد كثير وجمع كثير وانتشرت كلمته في تلك النواحي وأجيبته دعوته . وأما صاحبه علي بن الفضل ، فمضى الى بلدة جيشان 92 وهي ما بين عدن وصنعاء ، وكان قد تضلع من علم الأدب وكان جرئ القلب لسنا صبورا بصار فإنتحل أيضا مذهب الإمامية وزاد عليهم بالزندقة والكفر ، فلما وصل الى بلدة 93 دعا الناس الى مذهبه ، في الرفض

90- سبق توضيح مسألة ابتداء أمر القرامطة .

91- جبل مصار ، كما وردت في الأصل .

92- يصفها الهمداني في صفة جزيرة العرب /202-203:

بأنها من مدن اليمن النجدية ولم يزل بها علماء وفقهاء وتجار ، ومن جيشان كان مخرج القرامطة باليمن وإختفى إسم هذا المخلاف لإختفاء مدينته .

93- وهي مدينة يافع إحدى مناطق جنوب اليمن ذات الطبيعة

الجبلية ، ولا تزال الآثار القرمطية الاجتماعية موجودة فيها الى هذا اليوم ، وهناك من الشيوخ الذين يدركون أسرار هذه الحركة ويتوارثونها بكتمان شديد ، وقد عرفوا بأصحاب الحقيقة .

والزندقة حتى إستمال خلقا كثيرا من قبائل اليمن وبنى حصنا عظيما في جبل السرو 94 ، إجتمع له خلق كثير وسار بهم الى محل أمير تلك الناحية وهو أحمد بن منصور وكان أحمد بن منصور حينئذ في حصن الدملوه 95 ، فأستنزله بخداعه وحبسه ثم قتله في الحبس وأستولى على الدملوه وعلى تلك الناحية. وإستتاب فيها ثم خرج بجموعه الى قلعة ريمه 96 وهي حينئذ للأمير جعفر بن إبراهيم المناخي ، صاحب البلاد حينئذ فأستنزله بخداعه وإستولى على البلاد ثم هرب جعفر بن إبراهيم الى زبيد وإستجد بالإشاعة وبصاحب زبيد حينئذ وأجابه جمع كثير وتوجه بهم الى حرب علي بن الفضل ، فهزمهم علي بن الفضل وقتل جعفر وولديه وخلقا كثيرا وإستولى على البلاد وسار الى أبين 97 وأميرها يومئذ محمد بن أبي العلاء الأصبحي وهو مقيم في مدينة خنفر 98

94- سرو يافع وقد ورد في هامش قرّة العيون /134 بسر و حمير وهي بلدة يافع .

95- بيت ذخائر الملوك وأموالهم، صفة جزيرة العرب/142.

96- راجع صفة جزيرة العرب /118 ، وحاليا يطلق إسم يريم على إحدى مناطق نمار من شمال اليمن .

97- إحدى محافظات جنوب اليمن وهي بلدة زراعية تبعد عن عدن العاصمة 60 كيلومترا .

98- من مدن يافع السفلى حسب التقسيم الإداري القديم لليمن وحاليا من أطراف محافظة أبين ، وقد عثر على آثار وبناء تعود الى زمن القرامطة .

فحصل الحرب بينهم ، فأنهزم علي بن الفضل وأصحابه الى بعض المواضع فلما جن الظلام ، قال علي بن الفضل لأصحابه أن محمد بن العلاء وأصحابه قد آمنوا وإختبطوا بالظفر فعودوا بنا عليهم ، فرجع علي بن الفضل ومن صبر معه من أصحابه ، فلم يشعر أهل خنفر إلا وقد دخلوها عليهم وحرقوها بالنيران ، فخرج الأمير ومن معه ، فأصاب الأمير سهم فقتله وإحتزوا رأسه وقتل جمع كثير من أصحابه وإنهزموا هزيمة عظيمة ، ثم بادر علي بن الفضل بدخول دار الأمير محمد بن أبي العلاء بعد قتله له ، فغنم منها أموالا عظيمة ، ذكروا أن مبلغ النقد منها ثمن مئة كيس ذهباً وفضة ، وقيل تسعين مختماً 99 كل مختم عشرة آلاف دينار ، وأما الأمتعة والآلات والحلي والفرش والدواب والثياب وغيرها فغير محصى في حساب ، ثم أستقر علي بن الفضل في خنفر وبعث جيشاً كثيراً مع بعض أصحابه الى المعافر 100 ففتحها ، ثم جمع جمعا كثيراً وسار الى صنعاء في نحو عشرين ألف فارس ومن الرجل لا يحصى كثرة فدخلها عنوة وقتل فيها خلقا كثيراً وإستباح هو وعسكره

99- يذكر صاحب قرّة العيون /139 إنه " وجد في خزانة أبي العلاء سبعين بدرّة " ، والبدرّة تعادل عشرة آلاف درهم ، والمختم هو البدرّة .

100- الغافر ، كما وردت في الأصل ، والمعافر اسم قبيل سكنوا اليمن ما بين ذنجان وجباء . راجع معجم البلدان ج5/153 ، صفة جزيرة العرب /117 ، قرّة العيون /140 .

جميع ما كان فيها من الأموال والنساء ، وغنموا فيها غنيمة عظيمة ، وكان أميرها يومئذ أسعد بن أبي يعفر ، فانهزم وهرب الى بلاد همدان ، ثم إستعمل علي بن الفضل على صنعاء بعض أصحابه وخرج هو ومن معه من الجيوش الى قرية شبام 101 بالبلاء الموحدة والشين المعجمة ، فلقبهم هناك أصحاب صاحبه منصور اليمن فساروا جميعا لحرب ابن الخطاب 102 فهرب منهم ، فأخذوا بلده وإستباحوا ما فيها ثم نزل علي بن الفضل ومعه جيش كثير فنزل تهامة على وادي سررد 103 وقصد المهجم 104 وفيها حينئذ إبراهيم بن محمد الأزدي فهزمه وهرب الأزدي وقتل أصحابه جمع كثير ، ودخل علي بن الفضل المهجم وغنم

101- بشام ، هكذا وردت في الأصل ، والمقصود بها شبام كوكبان في شمال اليمن ، حيث هناك شبام في حضرموت أيضا ، وهي مدينة تاريخية ، عرفت بعمارتها الطينية المرتفعة والتي تعد من أهم آثار اليمن . وإن منصور اليمن قال لعلي بن فضل : الصواب أن تقف بصنعاء وأنا بشبام حتى نصلح ما أستفتحناه . راجع شبه جزيرة العرب /169 ، قرّة العيون /143 .

102- لم نجد أي ترجمة لهذه الشخصية .

103- يذكرها الهمداني في صفة جزيرة العرب /97 بالمهجم وهي مدينة سررد ، والمهجم من مناطق تهامة .

104- إحدى المدن التهامية . راجع قرّة العيون/144 ، صفة

جزيرة العرب /97 .

منها غنائم كثيرة ثم إنتقل الى الكدر 105 وإستباح ما فيها ثم سار الى مدينة زبيد ، وفيها حينئذ أحمد بن محمد الأزدي فقتل من كان فيها وإستولى على تهامة كلها ، وغنم منها أموالا لايعرف قدرها ، وجبا الأموال وقتل الرجال وإستمكن من البلاد ، وأظهر ما كان يخفيه من زندقته وكفريته من مذهب أهل مقالته وأشاع ما كتموه ، وقال للناس : أنا الإمام المهدي فأحلقوا رؤوسكم ، فخلق منهم قدر مئة نفس ، يظنون أن ذلك من سنن الدين كما فتنهم هذا الشيطان اللعين ، وقال لهم : قد بحث كلما حرم محمد على أمته ، وليس ثمة جنة ولا نار ، ولا حشر ولا نشر ولا عقاب ولا ثواب ، وإنما الجنة التي ذكرها الله في كتابه هي هذه اللذات المكتومات على الخلق ، وقد أبحت لكم إظهارها وفعلها وحططت عنكم الصلاة والزكاة والصيام والحج وجميع الواجبات ، وإدعى النبوة وأنه نسخ الله به نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بتحليل ما حرم عليه 106 وتحريم ما أحل له ، وقال لهم : إني بعثت نبيا بالراحة السمحة وهو ترك العبادات والإستباحة المحضة وهي فعل المحظورات وتبعه على ذلك خلق كثير ، وسار الى صنعاء فأظهر بها ذلك كله ثم سار الى الجند 107 وإستولى عليها وعلى معشارها ، ودانت له البلاد كلها وغمر

105- من المدن التهامية ، راجع قرّة العيون / 144 .

106- شطبت عبارة عليكم إثناء عملية النسخ .

107- أول مدن اليمن التي سمت نجدها الجند ، من أرض

السكاسك ومسجدها من المساجد الشريفة إختطه معاذ بن جبل ،

مد بحره ، وأقام بها وأمر جواريه بالصعود على منبر
مسجد الجند بالدفوف ، وأمرهن أن يغنين على المنبر بشعر
108 قاله ، هذا بعضه وهو أول القصيدة 109:

وتنتسب كافة قرى تهامة اليمانية في دواوين الخلفاء الى عمل الجند ،
واليمن في الإسلام عليها ثلاثة ولاة : وال على الجند ومخاليفها
(مقاطعاتها) وهو أعظمها ووال على صنعاء وهو أوسطها ووال على
حضر موت ومخاليفها وهو أدناها ، والجند مسماة بجند بن شهران أحد
بطون المعافر .

108- القصيدة كما يذكرها صاحب قرة العيون / 142-143

خذي الدف ياهذه وإضربي	وغني هزاريك ثم طربي
تولى نبي بني هاشم	وهذا نبي بني يعرب
لكل نبي مضى شرعة	وهاتي شريعة هذا النبي
فقط حط عنا فروض الصلاة	وحط الصيام فلم يتعب
إذا الناس صلوا فلا تنهضي	وإن أمسكوا فكلي وشربي
ولا تطلبي السعي عند الصفا	ولا زورة القبر في يثرب
ولا تمنعي نفسك المعرسين	من الأقربين أو الأجنيبي
فلم حلت لهذا الغريب	وصرت محرمت للأب
أليس الغراس لمن ربه	وسقاه في الزمن المجذب
وما الخمر إلا كما السماء	حلال فقدمت من مذهب

وعن نسبة هذا الشعر الى علي بن الفضل ، يقول نشوان الحميري في
الحوار العين / 199: " فقال فيه بعض شعراء عصره " أي ان هذا
الشعر كان وصفا له ، وليس المراد هو الذي قد قاله ، ويبدو إنه يعبر
عن هاجس قائله ورغبته .

109- فراغ لكلمة ، والعبارة (أول القصيدة) .

خذي الدف يا هذه وإضربي وغني هزارك ثم أطربي
 تولى نبي بني هاشم وهذا نبي بني يعرب 110
 لكل نبي قضى شريعة وهذا شريعة هذا النبي
 فقد حط عنا فروض الصلاة وحط الصيام ولم يتعب
 إذا الناس صلوا فلا تنهضي وإن هم يصوموا كلي وشربي
 ولا تطلبي السعي بين الصفا ولا تزور قبر في يثرب
 ولا تمنعي نفسك المعرسين من الأقربين ومن أجنبي
 وكيف خللتني لهذا الغريب وصرت محرمت للأب
 ليس الغراس لمن ربه وسقاه في الزمن المجذب
 وما الخمر إلا كماء السماء حلال فقد ثبت 111 من مذهب
 ثم قام على ذلك الى أن أحتالوا في سمه 112 وسموه

-
- 110- يعزب ، هكذا وردت في الأصل .
 111- فقد ثبت ، هكذا وردت في الأصل .
 112- ورواية الاغتيل يذكرها صاحب قرة العيون /149-
 150 بما يلي : " وفي مدة نيابة أسعد بن يعفر لعلي بن الفضل ، قدم رجل غريب من أهل بغداد يزعم أنه شريف فصاحبه أسعد واختص به وكان ماهرا في الجراحات ، فلما رأى شدة خوف أسعد من ابن الفضل قال له : قد عزممت أن أهب نفسي لله والمسلمين وأريح الناس من هذا الطاغية ، فقال له أسعد : لئن فعلت ثم عدت إلي لأقاسمك فيما أنا فيه فعاهده على ذلك ، ثم قصد المذخرة وخالط رجال الدولة بها وسقاهم الأدوية النافعة وانتفع به الناس فرفع ذكره الى ابن الفضل . فأحب الفصاد يوما فطلبه وجرده عن ثيابه وغسل المبيض وكان قد دهن أطراف شعر رأسه بسم قائل ، فلما دنا منه يفصده مص المبيض تنزيتها لنفسه ثم مسحه بأطراف شعره كالمجفف له فعلق به من السم

لأرحمة الله . وكان إذا كتب كتابا 113 يكتب في صدره من
باسط الأرض وداحيها . وبلغنا ، أن أول من سن القمص
114 المفتوحيات للنساء هو ، وأمر نساء صنعاء أن يلبسها
فقط ويصطففن صفا واحدا ، ففعلن ذلك ودخل هو تحت
ثيابهن من أول الصف إلى آخره حتى مر بهن كلهن ونظر
إلى عوراتهن . ثم قام من بعد علي بن الفضل ابنه محمد
وأعطى أصحابه الأموال ، فأجتمع عليه المسلمون جموع
كثيرة من كل ناحية وساروا إلى الأمير أسعد بن أبي يعفر
الذي كان صاحب صنعاء وكان قد هرب إلى همدان كما
ذكرناه أولا ، فلما أجمع المسلمون إلى هذا الأمير فسار بهم
إلى ولد علي بن الفضل ، فظفروا به وأسروه وقتلوا أصحابه
وأخذوا أمواله وسبوا حرمه ثم مضى الأمير أسعد ومن معه
بمحمد بن علي القرمطي ، أسيرا هو وعدة من أصحابه

ما علق ثم فصده في الأكحل وربطه وخرج من فوره هاربا من
المنيخرة متوجها إلى أسعد بن يعفر .. فادرك في السحول عند
المسجد فقتل . " كان ذلك سنة 303 هجرية . وهذه الرواية تؤكد
مسؤولية مركز الخلافة عن عملية الإغتيال، فلطبيب وافد من بغداد،
وعند موت ابن الفضل جات تهنئة المقتدر العباسي إلى ابن يعفر
يحملها الوزير علي بن عيسى الجراح ، وفد نفذت هذه العملية بتقارب
زمني مع عمليات إغتيال أخرى طالت قادة قرامطة بارزين .

113- إذا كان علي بن الفضل يكتب ذلك في صدر كل كتاب
موجه منه فكيف تتفق هذه الكبرياء والعظمة مع قوله لمنصور اليمن
ابن حوشب والذي هو أضعف منه بكثير " أنا سيف من سيوفك " .
راجع قرّة العيون / 143 .

114- جمع قميص، وفي اليمن لازال يسمى الثوب الطويل قميصا.

القرامطة الى صنعاء ، فقتلهم جميعهم 115 وأحتزت رؤوسهم وطلبت بالصبر وجعلت في صناديق ثم بعث بها الى أمير مكة ثم نصبت بعرفات يوم عرفة ثم أعيدت الى مكة على أبوابها ، وقطع الله دابرهم ، علي بن الفضل وذريته وأصحابه حينئذ من اليمن بالكلية .

فصل قال أصحاب المقالات وظهر من دعاة الباطنية في الشام رجل يقال له نو شامة 116 من الذين إستحلوا ما حظره الشرع عليهم ، وكان من أجل أنصاره رجل يقال له

115- يذكر الحميري في الحور العين /200 ما إرتكبه أسعد بن يعفر عند إنتصاره على القرامطة بقوله : " وبيع من القرامطة ناس كثير وأخذ ولدين لعلي بن الفضل وجماعة من رؤساء القرامطة الى صنعاء وأمر بهم فذبحوا جميعا وطرحت أبدانهم في بئر في الجبابة وأخذت رؤوسهم فبقرت ووجه بها في أربعة صناديق الى مكة فنصبت هناك أيام الموسم . " و مقارنة بهذا الموقف كان علي بن الفضل قد أقر أسعد بن يعفر واليا على صنعاء بعد إنتصاره عليه .

116- يذكره الطبري ج/10-133-114 بالحسين بن زكرويه صاحب الشامة ، وابن كثير في البداية والنهاية ج/11/97 بالحسن بن زكرويه الذي قتله الخليفة المكتفي سنة 291 هجرية بعد أسره في إحدى المعارك ، حيث ضربت أعناق القرامطة بين يدي الخليفة ، وقد جعل في فم ذي الشامة خشبة مشدودة الى قفاه وضرب مئة سوط وقطعت أطرافه وكوى ثم إحرق وحمل رأسه على خشبة وطيف به في أرجاء بغداد . أما المقرئ في إتعاظ الحنفاء /169 فيذكره بصاحب الخال .

كلب بن وبيرة 117 فغلب على دمشق وعاث في الشام ،
فقتل بعد حروب كثيرة ووقائع شهيرة ، كسر فيها عسكر
ال خليفة بالعراق المكتفي بالله 118 وأستولى على الشام قهرا
وإقتدارا ، ثم قتل فقام بعده أخ له وكان أعظم منه بطشا ،
فقتل الرجال وأستولى على البلاد ونهب الأموال ودعا الى
نفسه الإمامة ، فخرج له المكتفي بالله فأسر قوما من
أصحابه ودخل بهم بغداد فقتلوا صبرا وإحرقوا . ثم قام بعده
داع لهم يقال له زكرويه بن مهرويه 119 فعاث 120
بالمسلمين وأظهر المنكرات وأحل المحرمات وقتل وسبا ،
فقتله المكتفي بالله أيضا .

**فصل ومن جملة كبار دعائهم المظهرين الى سعد بن
بهران قام بحقوق دعوتهم وأنهج طريق التشيع 121 وكان**

117- المقصود ليس الرجل ، بل بني كلب المنسوبون إليه ،
فهو جد بني كلب عاش قبل الإسلام بكثير ، وأن القرامطة في الشام
خالطوا هؤلاء بني كلب . راجع المقرئ في الإيعاظ / 168 ،
والزركلي في الإعلام ج 6/ 98 .

118- أبن المعتضد بن الموفق بن المتوكل ، ببيع بالخلافة
بعد أبيه سنة 289 هـ ، توفي سنة 295 هـ .

119- بكرويه بن مهرويه ، كما ورد في الأصل .
والمقرئ في الإيعاظ / 155 يصفه بأنه كان شابا ذكيا فطنا من قرية
بسواد الكوفة . كذلك راجع الطبري ج 10/ 130 وأبن كثير في البداية
والنهاية ج 11/ 85 والمقرئ في الإيعاظ / 168-169 .

120- فعاب ، كما وردت في الأصل .

121- التشيع ، كما وردت في الأصل . ويذكره الطبري

ج70/10 وابن كثير ج81/11 والمقرئ في الإيعاظ/159 ، 164
بأبي سعيد بن بهرام ، وكان يعمل الفراء وقيل مرقع الأكياس ، إغتيال
سنة 301 هجرية من قبل أحد خدمه الذي كان جنديا في جيش الغنوي
قائد الجيش العباسي ثم أسر من قبل القرامطة ، وأطلق ليكون على
طعام أبي سعيد وشرابه . ويقدم ناصر خسرو في سفر نامه/142-
145 كشاهد عيان واصفا دولة القرامطة في البحرين بقوله : " وحين
يسألون عن مذهبهم يقولون : إنا أبو سعيدون ، وهم لا يصلون
ولا يصومون ، ولكنهم يقرؤون بمحمد المصطفى صلى الله عليه وسلم
وبرسالته . . وقد قال لهم أبو سعيد : إني أرجع اليكم ، يعني بعد
وفاته . وقبره داخل المدينة ، وقد بنوا عنده قبرا جميلا ، وقد أوصى
أبناءه قائلا : يرعى الملك ويحافظ عليه ستة من أبنائي يحكمون الناس
بالعدل والفسطاس ولا يختلفون فيما بينهم حتى أعود ولهمؤلاء الحكام
الآن قصر منيف ، هو دار ملكهم (لم يبق منه غير الآثار ويعرف
حاليا بقصر قريمط) وبه تخت يجلسون هم الستة عليه ويصدرون
أوامرهم بالإتفاق ، وكذلك يحكمون . ولهم ستة وزراء ، فيجلس
الملك على تخت والوزراء على تخت آخر ، ويتداولون في كل أمر .
وكان لهم في ذلك الوقت ثلاثون ألف عبد زنجي حبشي ، يشتغلون
بالزراعة وفلاحة البساتين . وهم لا يأخذون عشورا من الرعية ، وإذا
إفتقر إنسان أو إستان يتعهدونه حتى يتيسر عمله ، وإذا كان لأحدهم
دين على آخر لا يطالبه بأكثر من رأس المال الذي له . وكل غريب
ينزل في هذه المدينة وله صناعة ، يعطى ما يكفيه من المال حتى
يشترى ما يلزم صناعته من عدد وآلات ، ويرد ما أخذ حين يشاء .
وإذا تخرب بيت أو طاحون أحد الملاك ، ولم تكن لديه القدرة على
الإصلاح ، أمروا جماعة من عبيدهم بأن يذهبوا إليه ويصلحوا المنزل
والطاحون . ولا يطلبون من المالك شيئا . وفي الإحصاء

أنصاره رجال البحرين من الأزد وتتوح ، وملك البحرين واليمامة وما ولاها ، وضرب أعناق خلق كثير من المسلمين وإستولى على كثير من البلاد الى أن قتله غلامان له غيلة وهو في الخلا ، فقام بعده أبوه طاهر 122 ، المتصف

مطاحن مملوكة للسلطان ، تطحن الحبوب للرعية مجانا ، ويدفع فيها السلطان نفقات صلاحها وأجور الطحانين ، وهؤلاء السلاطين الستة يسمون السادات ، ويسمى وزراءهم الشائرة . وليس في مدينة الحساء مسجد جمعة ، ولا تقام بها صلاة جمعة ، ولا تقام بها صلاة أو خطبة . إلا أن رجلا فارسيا اسمه علي بن أحمد بنى مسجدا ، وهو مسلم حاج غني كان يتعهد الحجاج الذين يبلغون الحسا . والبيع والشراء والعطاء والأخذ يتم هناك بواسطة رصاص في زناجيل يزن كل منها ستة آلاف درهم ، فيدفع الثمن عددا من الزناجيل ، وهذه العملة لا تسري في الخارج . وينسجون هناك فوطا جميلة ويصدرونها للبصرة وغيرها . وإذا صلى أحد فإنه لا يمنع ، ولا كنهم أنفسهم لا يصلون . ويجيب السلاطين من يحدثهم من الرعية برقة وتواضع ، ولا يشربون مطلقا . وعلى قبر أبي سعيد حصان مهيا بعناية ، عليه طوق ولجام ، يقف بالنوبة ليلا ونهارا ، يعنون بذلك أن أبا سعيد يركبه حين يرجع الى الدنيا . ويقال إنه قال لأبنائه : حين أعود ولا تعرفونني ، إضربوا رقبتى بسيفي ، فإذا كنت أنا حييت في الحال . وقد وضعت هذه الدلالة حتى لا يدعي أحد أنه أبو سعيد ... أقول هذا عن بصيرة ، لاشئ فيه من الأراجيف ، فقد عشت في وسطهم تسعة شهور دفعة واحدة لا فرقة فيها.

122- سليمان ، هو الولد الثاني بعد سعيد للحسن بن بهرام

بنجاسة القلب والدين فتظاهر بدين أبيه وزندقته وإحاده
وقرمطته فتبعه خلق كثير فسام المسلمين الهلاك وأذاقهم
العذاب الأليم وأمرهم بترك الصوم والصلاة وأباح لهم
أرتكاب المحرمات وكان يأمر أحدهم أن يقتل أباه وإبنة
وأخاه تقربا الى الله بزعمه ، ثم يغزو كل يوم بلدا فيقتل
الرجال ويذبح الأطفال ويسبي النسوان ويأخذ الأموال
ويسترق الأحرار ثم سار بهم الى مدينة البصرة فقتل أميرها
وخلقا كثيرا وحمل منها وقر 123 عشرة الاف حمل من
الأموال والأمتعة ، ثم بلغه خروج الحاج من بغداد الى مكة
وفيهما بعض أمراء المعتصم بالله 124 فتعرض لهم وقتل
أمير الحاج وجمعا كثيرا ممن كان معهم في طريق الحج من
العباسيين والعلويين ومن الفقهاء والقراء وعظماء التجار
وغيرهم ما لا يحصيه إلا الله تعالى وأسر خلقا كثيرا من
الحاجو إنفلت منه آخرون فماتوا في الفلوات جوعا وعطشا
وسبى معظم نساء الحاج المحصنات الخارجات لأداء الحج
والزيارة ونهب أموال الحاج وأزوادهم جميعها وشاع في
جميع البلاد ما فعله مع الحاج ، فلم يحج في تلك السنة ، أحد

الجنابي ، عن أخبار قرامطة البحرين ومجلس العقدانية راجع ابن
حوقل في صورة الأرض / 33 .

123- وقر ويعني الحمل ، النخلة موقورة أي كثر حملها ،
وأكثر استعمال الوقر لحمولة الحمار أو البغل . مختار الصحاح .

124- الخليفة المعاصر لهذا الحدث هو المقتدر العباسي ،
حيث توفي المعتصم سنة 227 هجرية .

من جميع النواحي ، ثم خرج الحاج في السنة الثانية من جميع البلدان في العدد والعدد (بضم العين) والشوكة وأعرضهم الشيطان أيضا وقتل رجالهم وسبى نسائهم وغنم أموالهم فبعث إليه المقتدر بالله 125 جيشا كثيفا الى الكوفة فلقبهم الشيطان بمن معه من الجيوش فألتقوا على الخندق فأقتلوا يومهم ذلك ثم اليوم الثاني وإنهزم جيش المقتدر بالله ودخل أبو طاهر ومن معه الى الكوفة من فورهم وغلبوا عليها وقتلوا فيها خلقا كثيرا وغنموا أموالا كثيرة ، وأقاموا فيها مدة يستباحون المحرمات وحملوا منها الأموال والأمتعة ما لا يعد 126 ورجعوا الى مستقرهم من البحرين ، وشاع الخبر في جميع البلاد بما صدر من هذا الشيطان من الفساد فلم يحج أحد في تلك السنة خوفا منهم ، ثم سار عدو الله من البحرين قاصدا العراق بخلق كثير ومعه الأموال والأثقال ، قيل كان معه في تلك الرحلة مئتي ألف جمل وستون ، تحمل الأموال والباقي الأثقال ، وكانت رحلته هذه في سنة خمس عشرة وثلاثمئة ، فورد الخبر الى بغداد ، إنهم قاصدونهم ، فكتب المقتدر بالله الى بعض قواده بواسط ، أن يتقدمهم بالجيش الى الكوفة فتقدم في أربعة وعشرين ألفا ، فلقبهم القرمطي وأقتلوا قتالا شديدا ، وهزم جيش الخليفة وقتل القائد

125- جعفر بن المعتضد ، بويغ بالخلافة بعد أخيه المكتفي سنة 295 هجرية وقتل سنة 320 هجرية على يد مؤنس الخادم ، وستمريت خلافته 25 سنة .

126- يحد ، هكذا وردت في الأصل .

وأخذوا جميع ما كان في العسكر ، فقويت شوكتهم وازدادت جرائمهم . ولم يزل عدو الله يقصد بالجيش البلاد حتى أباد أهلها وهدم المساجد حين كانت وإنقطع الحج من خوفه سبع سنين ، ثم أن عدو الله قصد مكة في أيام الحج بمجموعة ، فأتى وادي الأبطح 127 يوم السابع من ذي الحجة فالتقى هو وأهل مكة بالأبطح واقتتلوا فانهزم المكيون وهرب أميرهم وقتل منهم خلقا عظيما فهرب الباقيون على وجوههم ، وضرب عدو الله أبو طاهر قبابه بالأبطح وأمر طائفة من أصحابه فدخلوا مكة فقصدوا المسجد الحرام فقتلوا من وجدوا فيه من الناس ونصرفوا الى عدو الله ، فسر بذلك ، فباتوا بالأبطح ، فلما كان يوم التروية 128 دخلوا بأجمعهم مكة إلا اللعين عدو الله أبو طاهر فإنه لم يدخل فعاثوا بمكة وانتهكوا حرمتها ووضعوا السيف في سائر الناس فقتلوا الرجال وسبوا النساء والصبيان وأخذوا الأمتعة والأموال ، وإلتجأ قوم الى المسجد الحرام فدخلوا عليهم فقتلوهم ، قيل كان عدد من قتل في المسجد ألفي رجل وفي سائر مكة عشرة آلاف رجل في ذلك اليوم دخولهم مكة ، اقاموا بالأبطح ثمانية أيام ، كل يوم يدخلون مكة ويدورون في فجاجها وحواليها ويقتلون من وجدوه . قلت وقد نقل غير واحد من العلماء أن

127- الأبطح هو الوادي الذي تسيل فيه دقائق الحصى ، والأبطح المعني هو المحصب ، يقع على نفس المسافة في بعده عن مكة ومناة . معجم البلدان ج 1/74 .

128- من مناسك الحج وأصلها من الرواء .

الملعون أبا طاهر المذكور قتل بفجاء مكة وظاهرها زهاء ثلاثين ألفا وسبوا من النساء والصبيان نحو ذلك وقتل في المسجد الحرام خاصة الفين وسبعمائة نسمة ، قلما لم يجدوا أحدا يقتلونه ويسبونونه فتحوا مكة وإقتلعوا جميع ما عليها من الذهب والفضة وما فيها من القناديل الذهب والفضة وما فيها من المحاريب المذهبة المنطبعة المنقوشة وإقتلعوا باب الكعبة وأخذوا ما عليها من صفائح الذهب وما على المازيب 129 من الذهب ، ثم عمدوا الى الحجر الأسود وقتلوه بالمناقير وأخذوه معهم وبقي موضع الحجر الأسود مجوفا لاشئ فيه يتمسح الناس بدخلة الموضع الذي كان فيه ، وذهبوا به الى بلدهم هجر وبقي هنالك معهم سبعا وعشرين سنة 130 ، الى أن إستفدي منهم بخمسين ألف مثقال أفتداه المقتدر بالله 131 وأعاد الحجر مكانه في الركن ، ولما عزم الملعون أبو طاهر المذكور صعد على باب الكعبة رافعا صوته يقول :

أنا بالله وبالله أنا يخلق الخلق وأفنيهم أنا 132

129- وردت هكذا في النص .

130- مدة مكوث الحجر الأسود منذ خروجه من الكعبة ومع مكوثه في هجر كان 22 سنة ، بعد أن حاولوا تعليقه في مسجد الكوفة حتى يحج إليها الناس بدلا من مكة . راجع ابن كثير في البداية والنهاية ج11/160 ، المقرئ في إتعاظ /184 ، ناصر خسرو في سفرنامه /144 .

131- المقتدى، كما ورد في الأصل .

132- يظهر المؤلف تطرفا في عدائه لهذه الحركة ، يتضح ذلك أكثر في نسبة هذا الشعر لهم .

ولما أرتحل من مكة راجعا الى بلده هجر هو وأعداء الله
القرامطة 133 عليهم لعنة الله ، تراجع من هرب من الناس
الذين سلموا فدخلوا الحرم فنظروا منظرا فظيحا وأمرا عظيما
شنيعا ووجدوا المسجد الحرام مملوءا بالقتلى صرعين في
موضع الطواف والحجر وجميع المسجد ، قد إنتفخوا
وجافوا ، فأجتمع رأي الحاضرين من الناس على أن
يحفروا خندقا عظيما عميقا في المسجد ففعلوا ذلك وطرحوهم
فيه وطمسوا عليهم التراب ، وأخرجوا من سقط في بئر
زمزم ونزحت حتى صفي ماؤها وغسلوا الدماء من جوانبها
ومن جدران الكعبة والحجر وسائر المسجد .

فصل وأما الباطنية المصريون الذين تغلبوا على
مصر ، قال العلماء قطعت الخطبة لبني العباس من مصر
مئتي سنة وتسع سنين بخطبة بني عبيد الباطنية ، وأول

133- أن الحركة القرمطية كغيرها من الحركات لا تخلوا من
إيجابيات إجتماعية وخلقية ، جعلت الناس تلتف حولها وتؤيدها ، فلو
كانت بهذه البشاعة الموصوفة وهذا الكفر الذي بالغ فيه المؤلف وغيره
من مؤرخي الملل والتاريخ العام ، فما كان لها هذا الإتساع وتلك القوة
، ولغرض الموازنة بين السلب والإيجاب وإضافة الى ما ذكرناه عن
شاهد عيان هو الرحالة ناصر خسرو ، نذكر الهدف الإجتماعي لهذه
الحركة والذي يورده المقرئ في إتعاظ الحنفاء /157 " وأقام الدعاة
في كل قرية رجلا مختارا من ثقاتها يجمع عنده أموال أهل قريته من
بقر وغنم وحلي ومتاع وغيره ، وكان يكسو عاريهم وينفق على
سائرهم ما يكفيهم ، ولا يدع فقيرا بينهم ولا محتاجا ولا ضعيفا . "

العبيدين والدهم عبد الله الملقب بالمهدي ، إفتري كذبا على الله وإدعى إنه من ولد جعفر الصادق ، وكان بدؤ أمره من بلاد الشام فبعث دعائه الى اليمن والمغرب ، ثم إنتقل الى المغرب وإستولى على مملكتها ، وإمتدت دولته بضعا وعشرين سنة ، ثم مات سنة اثنين وعشرين وثلاثمئة في المدينة المهدية التي إختطها وبنهاها وسماها المهدية بالمغرب ، وكان يظهر الرفض ويبطن الزندقة . قال ابن عباس القاسبي المؤرخ 134 : " الذي قتلهم عبيد الله وبنوه بعده في دار البحر في العذاب أربعة آلاف رجل ما بين عالم وعابد لأمتناعهم عن ترك الرفض فأختاروا الموت . " وفي ذلك يقول بعضهم من قصيدة له :

وأحل دار البحر في أغلاله من كان ذا تقوى وذا صلوات

فصل ولما مات اللعين عبيد الله الملقب بالمهدي

135 والد العبيدين خلفه ولده القائم بأمر الله 136 ، ثم

134- أبو الحسن علي بن محمد بن خلف القاسبي المغافري المالكي ، له كتاب ملخص الموطأ الذي يشتمل على خمسمائة وعشرين من الحديث النبوي ، توفي سنة 403 هجرية . كشف الظنون ج2/1818 ، اللباب في معرفة الأنساب ج3/5 ، مرآة الجنان ج2/286 .

135- توفي سنة 322 . راجع إتعاض الخلفاء /55-73 .

136- أبو القاسم محمد بن المهدي ، عبيد الله ، توفي سنة

334 هجرية . راجع الإتعاض /74 .

المنصور بالله 137 ، ثم المعز لدين الله 138 ، ثم العزيز بالله 139 ، ثم الحاكم بأمر الله 140 وكان ملكا جبارا عظيما شيطانا كبيرا ملك مصر والشام والحجاز والمغرب ، ثم خلفه الظاهر لإعزاز دين الله 141 ، ثم المستنصر بالله 142 ، ثم المستعلي بالله 143 ، ثم الحافظ لدين الله 144 ، ثم الظافر بالله 145 ، ثم الفائز بنصر الله 146 ، ثم العاضد لدين الله 147 وهو آخر ملوكهم ، وهذه الألقاب لقبوها

- 137- أبو الطاهر إسماعيل بن محمد القائم بن عبيد الله ، توفي سنة 341 هجرية . راجع الإتحاظ /88 .
- 138- ابن المنصور بن القائم بن عبيد الله ، باني القاهرة ، يصفه ابن الأثير : بأنه كان عالما فاضلا جوادا شجاعا جاريا على منهج أبيه من حسن السيرة وإنصاف الرعية ، توفي سنة 365 هجرية . راجع الكامل في التاريخ ج8/590 ، الإتحاظ /93 .
- 139- يذكر المقرئ في الإتحاظ /297 عن القرطبي : كان المثل يضرب بأيام العزيز بمصر لأنها كانت كلها أعيادا وأعراسا .
- 140- أبو علي منصور ، إختفى سنة 411 هجرية .
- 141- أبو الحسن علي ، توفي سنة 427 هجرية .
- 142- أبو تميم معد ، توفي سنة 487 هجرية .
- 143- أبو القاسم أحمد ، توفي سنة 495 هجرية .
- 144- أبو ميمون عبد المجيد ، توفي سنة 544 هجرية .
- 145- أبو منصور إسماعيل ، توفي سنة 549 هجرية .
- 146- أبو القاسم ، عيسى توفي سنة 555 هجرية .
- 147- أبو محمد عبد الله ، خلع وتوفي سنة 567 هجرية .

نفوسهم كذبا وزورا وكان العاضد بالله هذا الشيطان المذكور الذي هو آخر الباطنية ، قد قلد صلاح الدين يوسف بن أيوب 148 مصر وجعله أميرها ، وكان الخليفة يومئذ من العباسيين في العراق المستضيئ بنور الله 149 ، فقطع الأمير خطبة العبيديين الباطنية وجعلت في مصر للمستضيئ بنور الله ، في أول سنة سبع وستين وخمسة ، ثم أستمريت الخطبة العباسية ، ولما بلغ العاضد لدين الله المذكور لعنه الله قطع خطبته ، مات خما للفور ، وأراح الله الخلق منه ، وأما خطبة العبيديين المصريين فقطعت بالحجاز في سنة اثنتين وستين وأربعمئة ، وكتب محضر في سنة اثنتين وأربعمئة في القدح في الخلفاء العبيديين من جملة هذا المحضر 150 أن هذا القائم 151 بمصر وسيلة كفار وفساق بمذهب الثوية والمجوسية لأنهم قد أبطلوا الحدود وأباحوا الفروج وسفكوا الدماء وسبوا (بشديد الباء) الأنبياء ولعنوا السلف وإدعوا الربوبية ، وإنهم أنجاس ، أدعياء خوارج

-
- 148- كانت الدولة الأيوبية قد توسعت في زمنه ، وقد قطع خطبة الفاطميين لتكون للعباسيين ، وذلك سنة 567 هجرية .
- 149- كانت خلافته سنة 566 هجرية ، خلفا لوالده المستجد بالله ، في عهده عادت الخطبة لبني العباس في مصر ، بعد أن أصبح صلاح الدين الأيوبي أميرا عليها ، توفي سنة 575 هجرية .
- 150- راجع ابن كثير في البداية والنهاية ج 346/11 .
- 151- التاخم كما ورد في الأصل ، والقائم أنسب وأقرب للمعنى .

لأنسب لهم في ولد علي رضي الله عنه، وكتب خلق كثير في المحضر منهم الشريف المرتضى 152 وأخوه الرضي 153 وجماعة من كبار العلوية، وإمام الشافعية يومئذ الشيخ أبو حامد الأسفرايني 154 وإمام الحنفية يومئذ أحمد بن محمد القدوري 155 وجمع كثير من العلماء والصالحين ووجوه الناس.

فصل ومن دعاة المصريين العبيديين رجل 156 بحم

152- علي بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم بن موسى بن جعفر الصادق، الشريف الموسوي، الملقب بالمرتضى، وكان على مذهب الإمامية والاعتزال، توفي سنة 436 هجرية. البداية والنهاية ج53/12.

153- أخو المرتضى، محمد بن الحسين الرضي نقيب الطالبين بعد والده، وجامع كتاب نهج البلاغة لعلي بن أبي طالب، توفي سنة 404 هجرية. ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ج10/1.

154- أحمد بن محمد بن أحمد إمام الشافعية في زمانه في العراق، توفي سنة 410 هجرية. طبقات الشافعية ج61/4، البداية والنهاية ج2/12.

155- أحمد بن محمد بن أحمد الفقيه المعروف بالقدوري، إنتهت إليه في العراق رئاسة أصحاب أبي حنيفة، وهو أحد الذين طعنوا بنسب الخلفاء الفاطميين بمصر، توفي سنة 428 هجرية. تاريخ بغداد ج377/4، البداية والنهاية ج346/11 هجرية.

156- هو المهدي والد عبد النبي، توفي سنة 566 هجرية. شذرات الذهب ج234/4.

في اليمن تغلب عليها ويلقب بالمهدي ، وكان باطنيا شيطانا
جبارا فظلم وغشم وذبح الأطفال ثم أهلكه الله بزبيد ، وقد
كان حاصرا أهلها مدة ، حتى أشد عليهم الأمر ثم إفتتحها
عنوة وقتل قتلا عظيما وإستباح هو وعسكره أموالها ونسائها
وذبح الصبيان وذلك في شهر رجب سنة ست وستين
وخمسمائة ، ثم أهلكه الله في شوال من السنة المذكورة ،
وقام بعده ولد له يلقب بعبد النبي 157 ، وكان أعظم من
والده زندقة وضلالة وإستباح المحضورات وأباحها للناس
فخرب مسجد الجند 158 وحرقه وتورد على الله بكثرة سفك
الدماء وإستباحة المحضورات ، فأرسل إليه صلاح الدين
يوسف بن أيوب أخاه شمس الدين ابن أيوب من مصر
وجرده له الى اليمن في جيش كثير ، فإفتتح اليمن ولقيه عبد
النبي هذا في جمع كثير فهزمهم شمس الدين ونصره الله
عليهم وقتل منهم قتلا ذريعا وقبض عبد النبي وجماعة من
أصحابه فشنقهم على باب زبيد .

قلت وقد بقي من الإسماعيلية المعدودين من فرق
الباطنية بقايا متفرقة في البلدان أكثرهم في العراق واليمن .

157- الذين تحصنوا في الجبال ، هم أصحاب عبد النبي بن
المهدي ، الذي قضى على دولته شمس الدين الأيوبي أخو صلاح
الدين ، وذلك سنة 569 هجرية . شذرات الذهب ج4/234 .
158- مسجد الجند في محافظة تعز من اليمن أحد أكبر
المساجد هناك .

فأما الذين في اليمن 159 فمتحصنون بحصون في رؤوس الجبال ، وكان فيهم نجدة في القتال ، وشوكة قوية ، وتعصب في مذهبهم وحمية ، ولايزال الحرب بينهم وبين الزيدية . وهؤلاء الإسماعيلية ، وإن كثروا في اليمن فالزيدية 160 فيها أكثر منهم وأحسن سيرة ، وإن كان الكل للسنّة غير تابع وإسم المبتدعة لهم جامع . قال الإمام عبد الله اليافعي 161 في بعض مصنفاته ، ولقد بلغني أن كبيرهم المشهور بأبن الأنف ، يبيع الجنة من أحدهم بألف أو بدون الألف

159- راجع الكامل في التاريخ ج 11/396 ، أحداث سنة 569 هجرية .

160- نسبة الزيدية في اليمن حاليا حوالي 40/0 من مجموع السكان ، وإغلبهم في صنعاء وصعدة والجوف وحجة والمحافظات الوسطى الأخرى . والشافعية فهم النسبة الأكبر ومناطقهم تعز والبيضاء وتهامة والمحافظات الجنوبية قاطبة . أما الإسماعيلية فبعد إنتهاء الدولة الصليحية باتوا أقلية تسكن الجبال وحاليا يتركزون في منطقة حراز من شمال اليمن .

161- عفيف الدين أبو محمد عبد الله بن أسعد اليافعي المكي ، يعرف بشيخ الحجاز الشافعي ، توفي سنة 768 هجرية . شذرات الذهب ج 6/210 . إعتد الفخري على اليافعي في ذكر عيوب الباطنية والفاطميين ، لكنه في تاريخه مرآة الجنان ج 2/383 يقول في أحد الخلفاء العبيديين الفاطميين وهو المعز لدين الله بأنه : كان مستظهرا للتشيع معظما لحرمة الإسلام حلميا كريما وقورا حازما سرّيا ، يرجع الى إنصاف مجرى الأمور على أحسن أحكامها . "

ويسمون ذلك ، السرو والنجوى وهو المرجوع إليه عندهم في الإقتداء والفتوى وهو لكل من إشتري من الجنة بالنجاة من النار والفوز بالجنة ضامن ، وليس الجنة عندهم إلا الإطلاق من قيد التكليف ورجوع النفس الى الفلك الثامن . وللباطنية مقالات وإعتقادات لايلغي مثلها في المذاهب مشتملات على ما لا يحصى من الفضائح والقبائح والمصاعب والعجائب . قال الإمام الياقعي : وقفت على كراسة من كلام الباطنية مشتملة على الطامة الكبرى والزندقة العظمى وذكر أولها إنها من كلام علماء الباطنية ، وإن هذه نسخة كتاب الباطنية وصلت من الشام الى صنعاء في سنة ثمان وثلاثين وسبعمائة ، ورأيت فيها كلا مشتملا على كفر أعظم مما نقله عنهم الإمام أبو حامد الغزالي ورأيت فيها أقبح من كلام الزنادقة النحوس والكفار المجوس لأنه صرح فيها بصحة نكاح البنت والأخت والأم وسائر المحارم وتقصص الملعون مصنفها بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم وتكلم فيه بكلام من هو كافر بالله ورسوله مكذب بنبوته ، وأخذ صاحب التصنيفة هذه يوصي الناس فيها بتعلم علم الشعبة والتتجيم والرمل ، وزعم أن ذلك هو علم الأنبياء وناموسهم ، وأن ماتم وحي ، وإن القرآن كلام محمد صلى الله عليه وسلم وأن الجنة إستباحة ما حرم الله تعالى والنار ترك المحرمات وفعل الواجبات وبالغ في الإزدراء والإستهزاء بمن يصلي ويصوم ويحج وغير ذلك مما إشتمل على عظيم الزندقة والسخرية بأحكام الدين والتكذيب والإستهزاء بالأنبياء عليهم السلام أجمعين وإبطال شرائعهم والتكذيب بها ، بل وبشارعها عز وجل الى غير

ذلك مما لايقوله منتهم الى الإسلام ، وإنما يقوله الزنادقة
الطغام عليهم لعنة الله تعالى على الدوام ، ولو يتصدى لذكر
بعض ما يعتقدونه من الكفريات والزندقات وخبث الإعتقادات
لأجتمع من ذلك مجلدات .

المرجئة

وإنما لقبوا بذلك لقولهم بالإرجاء 1 ، وفي معنى الإرجاء خلاف بينهم ، وقيل الإرجاء تأخير حكم صاحب الكبيرة الى يوم القيامة ، لا يقضي عليه في الدنيا بكونه من أهل الجنة ولا يكون من أهل النار .

والمرجئة أربعة أصناف : مرجئة الخوارج ومرجئة القدرية ومرجئة الجبرية والمرجئة الخالصة . وكبار مرجئة القدرية محمد بن شبيب والصالحي والخالدي . وإعلم إنه تقدم في صدر هذا الكتاب أن المرجئة ثمانى عشرة فرقة .

الفرقة الأولى الجهمية (2)

أصحاب جهنم بن صفوان ، أحد شيوخهم وأكبر شياطينهم ، ذهب هو وفرقته الى أن الإيمان هو التصديق

1- ورد هذا المعنى نصا عند الشهرستاني في الملل والنحل ج1/137 ، ويعد البغدادي في الفرق بين الفرق /190 المرجئة بثلاث أصناف وهم مرجئة المعتزلة - القدرية ومرجئة الجبرية والمرجئة الخارجون على الجبرية والقدرية وهم المرجئة الخالصة . ويرى النوبختي في فرق الشيعة /6 في معنى الإرجاء بأنه من رجاء المغفرة ، وهم الذين اتقوا مع معاوية وتولوا المختلفين جميعا ، وعدهم بأربع فرق وهي : الجهمية والغيلانية والماصرية والحشوية .

بإلله عز وجل ورسوله وبجميع ما جاء من عنده ، سبحانه
لاغير ، ولايحتاج بعد ذلك الى شهادة بلسان ولاعمل بجنان
ولا إقرار بالنبوة ولابإدائية فريضة ، وزعموا أن إيمانهم
كإيمان جبريل وسائر الملائكة عليهم السلام ، حتى قالوا لو قال
أحد بلسانه لله تعالى ولد أو صاحبة أو شريك ، وهو يعتقد
بقلبه خلافه فهو مؤمن ولا يضره نكر بلسانه ، وهذا القول
باطل ، بل كفر بإجماع المسلمين وهذه الفرقة المرجئية أبعد
الناس عن الحق إعتقادا وأبطل الناس مقالا .

الفرقة الثانية الكرامية (3)

أصحاب محمد بن الكرام ، أحد شيوخهم ومصنفي
كتبهم وعظماء رؤسائهم ، كان يقول بالتجسيم والتشبيه أخزاه
الله تعالى إنفرد هو وفرقته بقولهم ، ان الإيمان هو القول

2- يقول الأشعري في المقالات ج1/197-198 أنهم زعموا
أن الكفر بإلله هو الجهل به ، وزعمت هذه الفرقة أن الإنسان إذا أتى
بالمعرفة ثم جحد بلسانه أنه لا يكفر بجحده ، وأن الإيمان لا يتبضع
ولا يتفاضل أهله فيه . ويعد الشهرستاني ج1/86 الجهمية من فرق
الجبرية الخالصة ، ظهرت في ترمذ ، وقد وافق جهم بن صفوان
المعتزلة في نفي الصفات الأزلية . كما يعدهم البغدادي /199 ونشوان
الحميري /148 من فرق الجبرية أيضا . والجهم بن صفوان هو تلميذ
الجعد بن درهم ، قتل في مرو سنة 128 هجرية ، وقتله كما يبدو كان
بسبب سياسي مباشر حيث النزاع بين الحارث بن سريح ونصر بن
سيار على بيعة مروان بن محمد . راجع البدايئة والنهاية
ج1/26-27 ، الفصل في الملل والأهواء والنحل ج4/204 .

باللسان دون التصديق بالقلب ، فكل من تعلق بالشهادتين بقلبه فهو مؤمن ، وقولهم هذا نقيض قول الجهمية ، والكل باطل وضلال أخزاهم الله تعالى ، وزعموا أن المنافقين كانوا مؤمنين على الحقيقة فخالفوا قول الله عز وجل وهو يكذبهم صريحا بقوله : " إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد أن المنافقين لكاذبون " 4 وخالفوا قوله عز وجل " ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون " 5 .

3- يذكر الأشعري ج 1/205 إنهم كانوا يزعمون بأن الإيمان هم الإقرار والتصديق باللسان إيمانا وأن الكفر هو الجحود والإنكار باللسان . وابن حزم ج 4/204 ينسبهم إلى محمد بن كرام السجستاني ، ظهوروا في خراسان وبيت المقدس ، وملخص قولهم " أن الإيمان قول باللسان ومن اعتقد الكفر بقلبه فهو مؤمن عند الله . " ويعددهم الشهرستاني ج 1/108 من أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام المتوفي سنة 255 هجرية ، ويصنفهم من فرق الصفائية ويعلل ذلك بقوله " وإنما عددناهم من الصفائية لأنه كان يثبت الصفات إلا أنه ينتهي فيها إلى التجسيم والتشبيه . أما المقدسي ج 5/145 فيصنفهم من المرجئة ويذكر قولهم " أن الإيمان قول مجرد والمنافق مؤمن . " راجع ترجمة محمد بن كرام في البداية والنهاية ج 11/20 .

4- المنافقون / 1 .

5- التوبة / 84 .

الفرقة الثالثة المريسية

أصحاب بشر المريسي 6 ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم وأعظم شياطينهم ، كان من أفضل علماء المعتزلة ، وقد ناظر بشر هذا الإمام الفاضل عبد العزيز الكناني 7 من أهل السنة في قوله بخلق القرآن ، بين يدي المأمون بن هارون الرشيد ، فقطعه الإمام عبد العزيز رضي الله عنه ، أي غلبه وأظهر خطاه . وحكي أن بشر هذا بلغه أن إسكافا بالمدينة له معرفة بالمناظرة ، فمضى إليه ذات يوم متكررا راكبا على حماره ، فلما وصل إليه وجده في دكانه فنزل عن

6- يذكر قولهم الأشعري ج 1/205 " أن الإيمان هو التصديق ، لأن الإيمان في اللغة هو التصديق وما ليس بتصديق فليس بإيمان " ، والبغدادى م 190-193 يصنفهم من المرجئة الخالصة وهم مرجئة بغداد أتباع بشر المريسي ، ويقول عنه إنه مهجور الصفاتية بسبب قوله بخلق القرآن ومهجور المعتزلة بسبب قوله في الإجماع . وبشر هو أبو عبد الرحمن بن غياث بن أبي كريمة المريسي مولى زيد بن الخطاب ، عراقي المذهب من أصحاب الرأي وهو الذي ناظره الشافعي في مسألة خلق القرآن ونفي الصفات ، ويعد من المعتزلة . راجع تاريخ بغداد ج 6/56-67 ، الخطط المقرئية ج 2/350 .

7- عبد العزيز بن يحيى بن عبد العزيز بن ميمون الكناني ، قدم بغداد أيام المأمون وجرى بينه وبين بشر المريسي مناظرة في القرآن ، وهو صاحب كتاب الحيدة الذي كتبه بخصوص هذه المناظرة ، كان حيا في سنة 240 هجرية . راجع تاريخ بغداد ج 1/449 ، ميزان الاعتدال ج 2/639 ، طبقات الشافعية ج 2/144 .

حماره ودار من خلفه فلم يشعر حتى وضع يديه على عينيه وقال له في إذنه ، بلغني إنك نظار فأنت كنت كما بلغني فاخبرني ما كان الله يرى قبل خلقه الخلق ، فقال يرى نفسه عز وجل ولزم بيد بشر وقال : أظنك بشر المريسي ، الذي يقال ، فأطلق بشر يده وقال نعم أنت النظار . وكان بشر وأصحابه يقولون السجود للشمس ليس بكفر وإنما هو أمانة له ، وهذا مخالف لقول الحق المبين والإجماع المسلمين قال تعالى " وصدها ما كانت تعبد من دون الله " 8 الآية ، بعد قوله تعالى حكاية عن الهدد لسليمان عليه السلام " وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله " 9 . وإنفرد هو وفرقته عن المرجئية بمسائل كثيرة كفريات يطول ذكرها وقد رآه بعض العلماء بعد موته ووجهه مسود وهو على حماره ينساح به في الأرض فأمسك بيد الرائي كالمستغيث به ف جذب الرائي يده منه .

الفرقة الرابعة الكلابية (10)

أصحاب بن كلاب ، إنفرد هو وفرقته ، بأن موسى

8- النمل/43

9- النمل/24

10- يذكرهم بن حزم ح/208 بأنهم أصحاب عبد الله بن سعيد بن كلاب البصري ، وقولهم " أن صفات الله ليست باقية ولافانية ولاقديمة ولاحديثه ، لكنها لم تزل غير مخلوقة " ، ويعددهم من الأشعرية. ويقول عنهم ابن المرتضى في المنية والأمل /116 : " ولم يصرحوا بتكليف ما لا يطاق وإن لزمهم من القول بمقارنة القدرة للمقدور " . راجع ترجمة ابن كلاب في الباب للجزري ج/122 .

عليه السلام لم يسمح كلام الله عز وجل ، قالوا وإنما الهمه الله إلهاما ، وقولهم هذا خطأ باطل مخالف لقوله عز وجل " فكلم الله موسى تكليما " 11 وبقوله تعالى " إني أصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي " 12 . وقد تقرر مذهب أهل السنة أنه كما يجوز أن يرى الحق عز وجل من غير جسم ولا جوهر ولا عرض ولا جهة ولا مقابلة ولا اتصال ، يجوز أن يسمع كلامه عز وجل من غير حرف ولا صوت عند المحققين من الأئمة .

الفرقة الخامسة الغيلانية (13)

11- النساء /164

12- الأعراف /144

13- يعدهم الشهرستاني ج1/47، 139 من مرجئة القدرية ، وهم اتباع غيلان الدمشقي ، وهو من أوائل الذين صرحوا بمسؤولية الإنسان عن أفعاله ورفض القدر . ويعدهم أبن المرتضى في المنية والأمل /144 من فرق المعتزلة مع قوله عن غيلان " ومذهبه فيه شيء من الإرجاء " . ويقول الأشعري في المقالات ج1/200 : إنهم يزعمون أن الإيمان هو المعرفة الثانية بالله مع المحبة والخضوع والإقرار لما جاء به الرسول وما جاء من عند الله ، أما المعرفة الأولى فهي إضطرار ويعني بها الفطرة وهي ليس من الإيمان . وغيلان قتل وصلب على باب دمشق سنة 105 هجرية بعد أن قطعت يداه ورجلاه ثم لسانه بأمر من هشام بن عبد الملك ، نكاية به بسبب تحريضه ومساندته لعمر بن عبد العزيز ، حيث جعله عمر وكيلا على بيع أملاك آل أمية الأمراء وإسترجاعها الى بيت المال .

أصحاب غيلان ، أحد شيوخهم ورؤوس شياطينهم ،
إنفرد وفرقته بأن قالوا العلم بحدوث الأشياء ضروري ،
والعلم بالتوحيد كسبي ، والإيمان هو الإقرار باللسان
فحسب ، وهم ممن قالوا بخلق القرآن .

الفرقة السادسة النجارية (14)

أصحاب الحسين بن محمد النجار ، أحد شيوخهم
وعظماء أبا ليسهم قال هو وفرقته ، كما قالت الجهمية أن
الإيمان بالله بالقلب يجزي عن العمل ، فمن آمن بالله تعالى

14 - يذكرهم الأشعري ج1/199 بأنهم قالوا أن الإيمان هو
المعرفة بالله وبرسوله وفرائضه المجتمع عليها والخضوع له بجميع
ذلك والإقرار باللسان ، والبغدادى /195-196 اعتبرهم متأرجحين
بين أصول المعتزلة وأهل السنة مع إنفرادهم بأصول خاصة ، تتعلق
بالعلاقة بين الإيمان والمعرفة . ويرى الشهرستاني ج1/88-90 أن
أكثر معتزلة الري كانوا على مذهب النجارية ، وإنهم قالوا بنفي
الصفات ، كذلك وافقوا الصفاتية في خلق الأعمال ، ويحدد
الشهرستاني هويتهم بأنهم من أهل الإجمار . أن الجمع بين القول
بالإجمار ونفي الصفات كان قد ورد من قبل الجعد بن درهم والجهم
بن صفوان ، ولكن لم يحدث أن يكون المعتزلي جبريا في آن واحد ،
حيث أن أهم مميزات الاعتزال ، رفض الجبر الذي يشكل عندهم
اللبنة الأساسية في مبدأ العدل ، وإن إعداد معتزلة الري بأنهم على
المذهب الجبري النجاري ورد فقط من ناحية القول بنفي الصفات دون
الأخذ بمبادئ المذهب الأخرى ، والمقريري في خططه ج2/349
يحدد فرقة الضرارية من مذهب الاعتزال بأنها الشبيهة بالفرقة

ولم يعمل شيئاً من الطاعات فإيمانه كإيمان الملائكة وله مخالفات قبيحة ومقالات شنيعة مخالفة للمعقول والمنقول .

الفرقة السابعة الإلهامية (15)

وشيخهم مجهول وأما مذهبهم فيزعمون أن الأحكام إنما تعرف بالإلهام وليس لله تعالى حكم في الحادثة ، بل مألهمه المجتهد فهو الحق ولهذا روى أن رجلاً منهم دخل

نجارية بإتفاق آخر غير الذي حدده الشهرستاني ، وهو القول برؤية الله يوم القيامة بحاسة سادسة تخلق في حينها . أما أبن النديم في الفهرست /254 فيحدد النجارية بأنها فرقة جبرية ، وأن صاحبها الحسين بن محمد النجار ألف ثلاثة وعشرين كتاباً .

15- لم تذكر في أمهات تواريخ الملل والنحل ، لكن أبن عبد ربه الأندلسي صاحب العقد الفريد ج2/407-408 يذكر فرقة الحسابية ويروي قصة الرجل مع ثمامة بن أشرس في حضرة المأمون ، والتي وردت هنا وعلى ضوءها وضع الفخري تسمية الإلهامية ، وشعر ثمامة كما ورد في العقد الفريد :

والعل آثم أمنا والأب حواء في الحساب
ولعل ما أبصرت من بيض الطيور هو الغراب
وعساك حين قعدت قمت وحين جنت هو الذهاب

الى آخر القول . إن جعل الحسابية أو الإلهامية إحدى فرق الإرجاء ، كان إشارة من المؤلف الى توهم المرجئة فيما طرحته من أفكار بخصوص الإيمان والإرجاء بشكل عام ، حيث لا نجد أي رابط أو مقصد آخر .

على المأمون ذات يوم وعنده ثمامة بن أشرس 16 فقال
المأمون لثمامة كلمه ، فقال له ثمامة ما مذهبك ، قال الأشياء
كلها على التوهم والحساب فقط ، فقام إليه ثمامة ولطمه لطمه
سودت وجهه ، فقال الرجل يأمر المؤمنين يفعل بي هذا في
مجلسك وبحضرتك ، فقال له ثمامة وما فعلت بك ، قال
لطمتني ، قال إنما دهنتك بدهن النار ثم أنشأ ثمامة يقول
شعرا .

ولعل ما أبصرت من بيض الطيور كما الغراب

وعساک حين قعت أو حين جنت من الذهاب

وعسى البنفسج زئبق وعسى المهاب من السراب

وعساک تأكل من خرا ونظنه طعم الكلاب

فلما أنشد ثمامة الأبيات المذكورة ، ضحك المأمون
فسكت الرجل لما أنقطعت حجته . وثمامة 17 هذا من أهل

16- وردت ترجمته في تاريخ بغداد ج7/145 بأنه أحد
المعتزلة البصريين في بغداد إتصل بهارون الرشيد وهو الذي كان
وراء إقناع المأمون بنهج الاعتزال ، ويرى الأسفرايني في
التبصير/79 ، كان زعيم القدرية (المعتزلة) في أيام المأمون
والمعتصم والواثق .

17- المعروف عن ثمامة بن أشرس النميري ، إنه أحد
مفكري المعتزلة ، وكان تلميذا للبشر بن المعتز شيخ معتزلة بغداد ،
ومقولته في التولد أن : " المتولدات أفعال لا فاعل لها " ، والبغداددي
و الشهرستاني والأسفرايني ، يعدون الثمامية فرقة من فرق مذهب
الإعتزال ، ويبدو أن الفخري إعتبر ثمامة من مذهب السنة قياسا على
مصاحبه للرشيد وكون الأخير ليس على مذهب الإعتزال .

السنة من الأفراد الكمل ، قال له المأمون يوما ياثمامة إنك تدعي موافقتي في الرأي ، فقال والله ياأمير المؤمنين ما أستوحش لفقدك ولا أنس بمشاهدتك ولا بليت بك قط فغضب المأمون من ذلك وكان حليما ، فقال ياثمامة إن للملوك غضبات كغضبات الصبيان ووثبات كوثبات الأسد ، فإياك أن أفئك في الغضب فلا ينفعك ندمي في الرضى ، فما أحسن هذا الكلام المختصر الجامع .

الفرقة الثامنة المقاتلية (18)

أصحاب مقاتل بن سليمان ، من كبار المرجئة وعظمائهم وليس هو مقاتل المفسر المشهور 19 ، إنفرد مقاتل هذا وفرقته بأن قالوا الله تعالى على صفة الإنسان لحم

18- يعدمهم الشهرستاني ج1/146 من المرجئة ، وكذلك ابن حزم ج4/205 الذي يذكر قولهم في ذلك : " لا يضر مع الإيمان سيئة أصلا ولا ينفع مع الشرك حسنة أصلا . " ، وكان مقاتل مع الجهم في خراسان والذي خالفه في قوله بالتجسيم ، ويعدمهم الحميري /149 من الجبرية ويذكر قولهم : " الله هو لحم ودم وله صورة الإنسان ، وتعليقهم لذلك بأنهم لم يشاهدوا موسوما بالسمع والبصر والعقل والحياة والقدرة إلا ماكان لحما ودما . "

19- يذكر ابن النديم /253 ، مقاتل المفسر كان من الشيعة الزيدية وله من الكتب : التفسير الكبير ، الناسخ والمنسوخ ، وتفسير الخمس مائة آية وغيرها . ويذكر العسقلاني في تهذيب التهذيب ج10 / 249-254 أن أبا الحسين مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي هو نفسه مقاتل صاحب الفرقة المذكورة والقائل بالجبر ، وبذلك يقول "

وهم ، نقل ذلك عنهم أصحاب المقالات ونقلوا ذلك أيضا عن الكرامية ، تعالى العلي الكبير الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

الفرقة التاسعة اليونسية (20)

أصحاب يونس ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، إنفرد وفرقته على ما نقل عنهم ، إنهم قالوا الايمان هو المعرفة والخشوع والمحبة والإقرار ، بأنه تعالى ليس كمثله شيء ، قالوا فمن إجتمعت فيه هذه الخصال فهو مؤمن وأن لم يأت بجميع الطاعات ، وهذا كفرهم صريح وخطأ قبيح .

أفرط جهم في النفي (نفي الصفات) حتى قال أنه ليس بشيء ، وأفرط مقاتل في الأثبات حتى جعل الله تعالى مثل خلقه . " ، كذلك إعتبره بروكلمان في تاريخ الأدب العربي ج 1/9 تابعا لمدرسة المفسرين الأقدمين ، وكانت وفاته سنة 150 هجرية .

20- يذكر الأشعري ج 1/198 زعمهم " أن الإيمان هو المعرفة بالله والخضوع له وهو ترك الاستكبار عليه والمحبة له ، فمن إجتمعت فيه هذه الخصال فهو مؤمن . " ويقول البغدادي 191/ بعدم تجزئتهم للإيمان ، حيث قالوا " أن كل خصلة من خصال الإيمان ليست بإيمان ولا بعض إيمان ومجموعها إيمان . " ويذهب الشهرستاني ج 1/140 الى نفس ما ذهب إليه الأشعري ويزيد بذكر قولهم " أن أبلis كان عارفا بالله وحده ، غير أنه كفر بأستكباره . " وصاحب هذه الفرقة هو يونس بن عون النميري ، أما المقرئ في الخط ج 2/350 فيقول إنهم أتباع يونس بن عمرو .

الفرقة العاشرة الجعدية (21)

أصحاب الجعد بن درهم ، أحد شيوخهم ومتقدمي رؤوسهم وكبار تيوستهم ، قال العلماء وهو أول من أحدث البدع الشنيعة والمقالة الفضيعة وما أتى الضلال والكفران ، وقال بخلق القرآن وتبعه الجهم بن صفوان شيخ الجهمية ، وخلفهما بشر المريسي ثم إنتشر ذلك ، وكان مؤدبا لمروان بن محمد المنقب بالجعد غلب عليه أسم مؤدبه فلقب به ، وكان يؤدبه في ولاية هشام بن عبد الملك غبان له بعض زندقته فنفاه الى البصرة وكان عليها إذ ذاك خالد بن عبد الله القسري ، وقيل كانت القصة بواسطه وهو الصحيح فرفع إليه خبره في يوم الأضحى فلما فرغ من خطبته وذكر أحكامها ،

21- تعد الجعدية من فرق الجبرية إن كان لها تصنيف فرقي ونحلي ، وما تذكره المصادر ، شخص يدعى الجعد بن درهم وليس فرقة الجعدية . والجعد هو أول من قال بخلق القرآن ونفي الصفات ، ويذكر أنه كان على صلة بوهب بن منبه اليماني ، وكان يسأل وهب عن صفات الله ، ويمكن أن يكون هذا تشخيص تاريخي لتقديم القول بنفي الصفات الى أبعد من الجعد بن درهم ، وأقدم من ذلك ورد نفي الصفات في خطبة لعلي بن أبي طالب حول السموات والأرض يقول فيها : " وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه ... والشهادة كل صفة إنها غير الموصوف وشهادة الموصوف أنه غير الصفة فمن وصفت الله سبحانه فقد قرنه ، ومن قرنه فقد نشأه ومن نشأه جزأه ومن جزأه فقد جهله . " راجع نهج البلاغة شرح ابن أبي الحديد ج 1 ص 217 ذبح الجعد بن درهم في أول يوم عيد الأضحى ، راجع التاريخ وأثر الأثير وابن كثير في أحداث سنة 124 هجرية .

فقال أيها الناس إرجعوا فضحوا ضحاياكم ، تقبل الله منكم ،
فأما أنا فأني مضحي بالجعد بن درهم ، فإنه زعم أن الله لم
يتخذ إبراهيم خليلًا ولم يكلم موسى تكليمًا وغير ذلك مما
يظهر إعتقاده من الضلال والكفران ، فلما نزل خالد بن عبد
الله القسري من موضع خطبته نبهه تحت المنبر ، فأستحسن
الناس منه ذلك وقالوا نفى الغل عن الإسلام .

الفرقة الحادية عشرة الشيبية (22)

أصحاب محمد بن شبيب ، أحد شيوخهم ، إنفرد هو
وفرقته بأن قالوا الإيمان هو الإقرار بالله تعالى والمعرفة
بوحديته ، ونفى الشبه عنه فقط دون سائر الطاعات ،
وزعموا أن إبليس لعنه الله كان مؤمنا وإنما كفر بإستكباره
عن السجود .

الفرقة الثانية عشرة الثوبانية (23)

أصحاب أبي ثوبان ، أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ،

22- يذكر الأشعري ج1/201 قولهم " بأن الإيمان هو
الأقرار بالله والمعرفة بأنبياء الله ورسله . " ويذكر الشهرستاني
ج1/139 ، 145 محمد بن شبيب من رجال المرجئة القدرية ، ويذكر
المقرئزي في الخطط ج2/350 هذه العلاقة بقوله " وهو من الذين
جمعوا بين القدر والأرجاء . " وهذه الفرقة هم غير الشيبية أتباع
شبيب بن يزيد الشيباني والذي يشخصهم الأشعري ج1/188
والبغدادي /89 بمرجئة الخوارج .

23- يذكر الأشعري ج1/199 بأنهم أصحاب ابن ثوبان ،

زعم هو وفرقته أن الإيمان هو المعرفة والإقرار بوحداية الله تعالى دون سائر الطاعات ، كما قالت الفرقة الأولى ، وإنفردوا بأن قالوا ما لا يجوز في العقل لا يجوز أن يفعل ، وقد إنعقد الإجماع على بطلان حكم تحسين العقل وتقبيحه وإنما الرجوع في ذلك كله إلى الشرع ، والعقل تابع للشرع ولو كان الحكم للعقل ، والشرع تابع له لما جاز التزويج من الأجانب ، لأنه يقبح في العقل أن يربي الرجل أبنته أو أخته ثم يزوجه من رجل أجنبي يصنع بها ما يصنع . قلت ولهذا قال بعض العلماء ، الشرع جذع أنف الكبر والغيرة . قال العلماء : ومن فضائل الشرع مخالفة النفس وكسرها وحسن التواضع في هذا والأدب وإتباع ما إليه الشرع ندب ، وقد روى بعض العلماء العارفين ، أن بعض الصالحين من بني إسرائيل ، تزوج أم رجل منهم فحين دخل بها ، وقف إينها على الباب ومعه إناء فيع ماء ، ينتظر متى يخرج الرجل من عند أمه ليغتسل بذلك الماء ، قال فشكر الله واتخذة نبيا .

الفرقة الثالثة عشرة المهاجرية (24)

وقولهم " أن الإيمان هو الإقرار بالله وبرسله ، والعقل هو الذي يؤكد الإيمان ، فما لا يجيزه ليس من الإيمان . ويسمي المقرضي في خططه ج350/2 ابن ثوبان بالمعتزلي ثم الخارجي ثم المرجئي ، وكان يقال له جامع النقائص هاجر الخصائص ، والإيمان عنده عو المعرفة والإقرار وهو فعل ما يجب في العقل فعله .

24- راجع فرقة المقاتلية ، وإسم المهاجرية غير وارد في مصادر الفرق والنحل المعروفة .

أصحاب مقاتل بن سليمان ، من قولهم أن الله تعالى ،
صفته كصفة الإنسان ، لحم ودم ، قاتلهم الله تعالى
وأخزاهم ، وقالوا لا يوصف الله عز وجل بالقدرة ، وهذا
مذهب الكفار من الفلاسفة الباطنية ومن وافقهم من طوائف
الكفر الذين جعلوه عز وجل غير مختار لفعل ، بل علة
لوجود ماسواه ، وقالوا تجوز الكبائر على الأنبياء عليهم السلام إلا
الكذب .

الفرقة الرابعة عشرة السوفسطائية (25)

إسم شيخهم أيضا مجهول ، إنفردوا بأن قالوا أنه
لاحقيقة للإنسان وأن جميع مافي الدنيا كالحلم ، فأستكر هذا
رجل منهم وكان يقرأ على أحد شيوخهم ، فلما مر على

25- وردت في الأصل ، السوفسطائية . يقول الحميري في
حور العين /139 بأنها تعتقد لا حقيقة للأشياء ، وإنما هي خيالات
ليس لها صفات ، ويعدها من الفرق غير الإسلامية ، ويقول الغزالي
في فضائح الباطنية /84 : " أن السوفسطائية أنكروا الضروريات
وخالفوا فيها وزعموا إنها خيالات لا أصل لها وإستدلوا عليها بأن
أظهرها المحسوسات ولا ثقة بقطع الإنسان بحسه ومهما شاهد الإنسان
وكلمه فقله أقطع بحضوره وكلامه فهو خطأ " ، ويقول ابن حزم في
الفصل ج/8 عن السفسطائيين بأنهم " مبطلي الحقائق " ، أما فخري
الرازي في التفسير الكبير ج/19/23 فيقول " الذين يخالفونه في الإله
وهؤلاء هم السوفسطائية المتوقفون في الحقائق . " كل هذه الآراء
وغيرها تجمع على أن السوفسطائيين هم رافضي الحقائق الملموسة ،
متمسكون بالخيالات ، وهذا لا يعبر عن حقيقة السفسطة التي ظهرت

موضع هذا القول من تصنيفهم فقام ولطم الشيخ ، فقال الشيخ ما هذا قال أظنه حلما فسكت الشيخ ولم يرد جوابا ، وهذا من أعظم جهالاتهم وحماقاتهم . قلت وهذه الفرقة السوفسطائية هم الذين ذكرهم الإصوليون ، فأنهم إنفردوا من بين الخلائق بجحد الحقائق .

الفرقة الخامسة عشرة اللغوية (26)

وأسم شيخهم مجهول أيضا ، عدهم أهل المقالات من جملة المرجئية ، مذهبهم إنهم مطلقون القول بالأرجاء من غير ذكر فميز لهم بشئ من عرف المرجئة ، موافقون لهم بأن موسى عليه السلام لم يسمع كلام الله تعالى وإنما ألهمه الله إلهاما .

الفرقة السادسة عشر الشمرية (27)

ضبطت بفتح الشين المعجمة والميم المشددة وكسر

في "يونان وعبرت عن حركة فكرية عرفت بأهتمامها بالإنسان ، خلافا للطبيين الذين جعلوا الطبيعة فقط موضوعا لفلسفتهم ، وبهذا تفهم سفسطة سقراط من خلال عبارته المشهورة (إعرف نفسك) ، وسفسطة لغة مشتقة من الكلمة اليونانية SOPHISM ومعناها المهارة في الأمور أو المغالطة المنطقية .

26- لم تذكر في مصادر الفرق والنحل الأخرى ، والتسمية وردت من كلمة اللغظ ومعناها الصوت ، عدهم المؤلف من المرجنة الخالصة دون ان يوضح سبب ذلك .

27- عدهم الأشعري ج1/198 والبغدادى /193

الراء وقيل بكسر الشين وسكون الميم ، ورجحه بعض المتأخرين أصحاب شمر أحد شيوخهم ومصنفي كتبهم ، ذهب هو وفرقته الى جواز كبائر المعاصي على الأنبياء عليهم السلام كما قالت المهاجرة وخالفوا إجماع المسلمين في ذلك .

الفرقة السابعة عشرة الصالحة (28)

هذه الفرقة لم يتعرض لذكر شيخهم من علماء هذا الفن ، وهم أحد فرق المرجئة في جميع ما ذهبوا إليه ، وزادوا عليهم في الكفريات ، بأن قالوا النار لا يدخلها إلا كافر ، والإيمان ليس هو مجموع الإقرار باللسان والتصديق بالجنان والعمل بالأركان ، أعني الجوارح .

الفرقة الثامنة عشرة الحشوية (29)

إعلم أن أئمة المسلمين الأصول يطلقون هذا اللقب على القائلين بالجهة في حق الله تعالى وبالحرف والصوت .

والشهرستاني ج1/145 من أتباع أبي شمر وهم من المرجئة القدرية ، الذي شرط في خصال الإيمان العدل ، ويريد به القدر خيره ونوره من العبد من غير أن يضاف الى الباري .

28- يعدهم الشهرستاني ج1/145 من أتباع صالح بن عمر الصالحي ، ويقول عنهم بأنهم زعموا أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى على الإطلاق ، وهو أن للعالم صانعا فقط ، والكفر هم الجهل به على الإطلاق . ويعدهم المقريري في الخطط ج2/350 والمرتضى في المنية والأمل /121 ، من أتباع صالح بن عمرو بن صالح وهم فرقة مرجئية .

وقال أصحاب المقالات من علماء هذا الفن ، أن الحشوية فرقة زعمت أن الله تبارك وتعالى ينزل كل ليلة جمعة الى المساجد ، حتى إنهم صاروا يستعملون في 30 ليلة الجمعة عيدانا في المساجد ، كأحسن ما يكون من العيدين ، قالوا ليتكى عليها الله تعالى إذا نزل في المسجد ، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون والملحدون والمشبهون والمعتلون ، علوا كبيرا .

إنتهى الكلام على جميع الفرق الثلاث والسبعين 31

29- حسب تعريف الحميري في حور العين /204 وابن المرتضى في المنية والأمل /121 بأنهم " هم الذين يروون الأحاديث المحشوة أي التي حشاها الزنادقة في أخبار الرسول ويقلبونها ولايتأولونها وأنهم يصفون أنفسهم أصحاب الحديث وأنهم أهل السنة والجماعة ، ولأنهم مذهب منفرد وأجمعوا على الجبر والتشبيه وجسموا وصوروا وقالوا بالأعضاء وقدم ما بين الدفتين . " ومن هذا التعريف نفهم أن الحشوية ليست فرقة قائمة بذاتها ، بل هي حالة يمكن أن تصيب فرق عديدة ، حيث كل فرقة تتجه الى الحديث الذي من خلاله تثبت شرعيتها ، وبهذا المعنى تدخل الصفاتية كالحنبلية والأشعرية تحت هذه التسمية . ولأبن حزم مناقشات عنيفة مع الصفاتية الأشعرية بخصوص هذه المسألة . وقد عد النوبختي في فرق الشيعة /7 : سفيان الثوري والشافعي ومالك بن أنس وغيرهم من أهل الحديث من الحشوية .

30- أضفنا الحرف في ليكتمل معنى الجملة .

31- إن الفرق الإسلامية بكيان الفرقة الملة لم تصل الى هذا

التي إفتقرتها هذه الأمة ، الأمة 32 المحمدية ، كما أخبر
بذلك سيد البرية صلى الله عليه وسلم .

العدد على وجه الحقيقة ، وتماشيا مع حديث إفراق الأمة الذي لم
يثبت إنه من الأحاديث الموثقة حيث لم يتفق عليه أصحاب أمهات
الحديث / سعى مؤرخي الفرق والملل الى اعتبار إجتهاادات الأشخاص
وإعتقاداتهم الفردية وتأثراتهم بالأديان والفلسفات ضمن هذا العدد ،
الذي كما يبدو يجب أن يكون ثلاث وسبعين فرقة . كذلك عدد المؤلف
أهل السنة والجماعة بفرقة واحدة بينما هي الأخرى إنشطرت الى
أربعة مذاهب هي المذهب الحنفي والمالكي والشافعي والحنبلي
ومذاهب أخرى . وإذا كان هذا العدد قد ورد في حديث نبوي فمعنى
ذلك إنه ثابت كسنة حسب المفهوم الأصولي ، فما هو الموقف من
المذاهب والفرق التي ظهرت حديثا ؟ .
32- لامية كما وردت في الأصل .

الفرق

غير الإسلامية

الباب السادس

اليهود وفرقهم

وقد ذكرت في صدر هذا الكتاب كل جملة فرقهم ،
فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إفتقرت المجوس على
سبعين فرقة والمسلمون ثلاث وسبعون فرقة ، الناجية أبدا
واحدة والباقون هلكى ، قالوا ومن الناجية يارسول الله قال
أهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال عليه السلام ما
أنا عليه وأصحابي"1 فاليهود إفتقرت إحدى وسبعين فرقة
ولما طال عليهم الأمد وتطاوت المدد وتناقص منهم العدد ،
لم يبق من فرقهم المشهورة إلا ست فرق ومنها يتشعب باقي
فرقهم وإختلف العلماء في اشتقاق هذا الإسم فقل من هدى 2
الرجل إذا رجع وتاب وإنما لزمهم هذا الأسم خاصة لقولهم
لموسى عليه السلام ، إنا هدنا إليك أي رجعنا وتضرعنا ، وقيل
من الهيد 3 وهو الحركة ، لأنهم يتحركون عند قراءة التوراة

1- حديث إفتراق الأمة ورد بصيغ عديدة ، ولم نعثر على
هذه الصيغة التي تبدأ بأفتراق المجوس .

2- ورد هذا الإشتقاق الشهرستاني في الملل والنحل ج1/120
نصا . وهو أنه أي حوله إلى ملة اليهود ، والتهود التوبة والعمل
الصالح ، ويهود أسم قبيلة . لسان العرب ج2/439 .

3- أصل الهيد الحركة ، فمن هاده يهيده ، إذا حركه وكرثه ،
وينقل الزمخشري قولا لعمران بن الحصين يقول به " إذا مت
فأخرجتموني فإسرعوا بي ولا تهودوا كما تهود اليهود والنصارى . "

برؤوسهم وصدورهم ، فلزمهم هذا الأسم وقيل لأنهم من ولد
يهودا بن يعقوب وقيل غير ذلك . واليهود هم أمة موسى
وكتابتهم التوراة وهو أعظم الكتب المنزلة على الأنبياء عليهم
السلام بعد الفرقان الكريم وما كان أنزل على الأنبياء قبل ذلك
إنما هي صحف وليس بكتب ، فإن الله تعالى أنزل على آدم
عليه السلام عشر صحائف وعلى شيت عليه السلام ثلاثين صحيفة
وعلى إدريس عليه السلام أربعين صحيفة وعلى إبراهيم عليه
السلام عشر صحائف وعلى موسى عليه السلام قبل التوراة
عشر صحائف ، وأما الكتب المنزلة من الله تعالى فهي
أربعة كتب : التوراة أنزلها الله على موسى عليه السلام
والزبور على داود عليه السلام والأنجيل على عيسى عليه السلام
والفرقان على محمد صلى الله عليه وسلم . وقد ورد في الخبر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أن الله خلق آدم بيده وخلق جنة

ويقول المقرئ : " أن اليهود هي التي تنتسب الى يهوذا ، أحد
أسباط يعقوب الأثني عشر ، ويقال للواحد منهم يهودي ، وتلاعب
العرب بذلك على عادتهم في التلاعب بالأسماء المعجمة وقالوها بدال
مهملة وسموا طائفة بني إسرائيل اليهود وبهذه اللغة نزل القرآن . "
وإبن المرتضى يذهب الى ما ذهب إليه المقرئ . أما عن كتابهم
التوراة ، يقول المقرئ هو نفسه كتاب المنشأ ، بينما يرى العقاد في
كتابه إبراهيم أبو الأنبياء /56 " أن المنشأ هو المصدر الثاني بعد
التوراة لدى اليهود ، وهو ما يحفظ بالذكر والاستظهار . " راجع
أساس البلاغة/709 ، لسان العرب ج3/439 ، الخطط ج2/474 -
476 ،منية والأمل/84 .

عدن بيده وكتب التوراة بيده فثبت لها بذلك إختصاص . " 4
وهي مشتملة على أسفار 5 السفر الأول فيه مبتدأ الخلق ،

4- ورد هذا الحديث بصيغة التالية " فقال آدم أنت موسى
إصطفاك الله بكلامه وخط لك التوراة بيده " أخرجه أبو داود /
السنة ، ابن ماجة ، أحمد بن حنبل .

5- الأسفار الخمسة الأولى من الكتاب المقدس مجموعة كان
اليهود يسمونها الشريعة أو التوراة ، وتعني باليونانية (بانتاتيكوس) و
بالإنكليزية PENTATEUCH أو العهد القديم THE OLD TESTAMENT
وهذه الأسفار هي: سفر التكوين ويتحدث عن مبدأ العالم والإنسان
والشعب المختار ، سفر الخروج ويتحدث عن خروج بني إسرائيل من
مصر ، سفر الأحبار ويحتوي على طقوس الكهان من اللاويين ، سفر
العدد ويحتوي على الأحصائيات التي تهم بني إسرائيل ، وسفر تثنية
الإشتراع ويعني الشريعة الثانية والتي ظهرت في خطب موسى الى
بني إسرائيل وما حل لهم وحرّم . ويقول ابن النديم في الفهرست
34/ : " سألت رجلا من أفاضلهم عن ذلك فقال : أنزل الله جل اسمه
على موسى التوراة وهي خمسة أخماس ينقسم كل خمس الى سفرين
وينقسم السفر الى عدة فراسات ومعناها السور وتنقسم كل فراسة الى
عدة أبسوقات ومعناها الآيات ، قال ولموسى كتاب يقال له المشنا ومنه
يستخرج اليهود علم الفقه والشرائع والأحكام وهو كتاب كبير . "
ويذكر أحمد أمين في ضحى الإسلام ج 1/ 329-330 : أن لليهود أكثر
من كتاب مقدس ففي العهد القديم غير التوراة ، سفر يوشع وهو في
إستيلاء بني إسرائيل على القدس ، سفر القضاة ثم أربعة أسفار
الملوك . أما كتاب التلمود فهو مجموعة من المناقشات الدينية الأولى
مع شروح لرجال الدين من أجيال متعاقبة .

والسفر الثاني فيه الأحكام والحدود ، والسفر الثالث القصص
والمواعظ ، والسفر الرابع فيه الإنكار والأحوال . وأنزل الله
على موسى الألواح وهي على شبه مختصر ما في
التوراة ، يشتمل على الأقسام العلمية والعملية . قال الله
تعالى " وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً
لكل شيء " 6 وقد كان موسى عليه السلام خص بأسرار التوراة
والألواح ويوشع بن نون وصيه من بعده ليقضي به إلى
أولاد هارون لأن الأمر كان مشتركاً بينهما وبين أخيه هارون
عليهما السلام ، وقال موسى وأشركه في أمري ، فلما مات
هارون في حال حياة موسى ، إنتقلت الوصية إلى يوشع بن
نون ليوصلها إلى سير و سبير إبنى هارون .

واليهود تدعي أن الشريعة لا تكون إلا واحدة ، وهي
إبتدأت من موسى وتمت به عليه السلام عندهم ، فلم يكن قبله
شريعة ، ولا بعده شريعة أخرى ، إلا راجعة إلى شريعته
بزعمهم . وقد تقرر أن فرقهم أربع فرق الموجودة الآن
سوى ما تشعب منها .

الفرقة الأولى العنانية (8)

6- الأعراف / 145 .

7- يشوع بن نون هو خادم موسى والذي قال له الرب " إن
موسى عبدي قد مات والآن قم وعبر هذا الأردن أنت وجميع هؤلاء
الشعب إلى الأرض التي أنا معطيها لبني إسرائيل . " الكتاب المقدس
/ سفر يشوع .

نسبوا الى رجل يقال له عنان بن داوود رأس جالوت 9 ،
يخالفون اليهود في السبت والأعياد ، ويقتصرون على أكل
الطير والظبا والسماك ويذبحون الحيوان من القفا ، ويصدقون

8- يذكرهم ابن حزم ج 1/99 بأنهم أصحاب عنان الداودي
اليهودي وتسميهم اليهود العراس والمس وقولهم : إنهم لا يتعدون
شرائع التوراة وما جاء في كتب الأنبياء ويتبرون من قول الأحبار
ويكذبونهم ، وهذه بالعراق ومصر والشام وهم بالأندلس بطليطلة
وطليطلة . " والحميري في حور العين /145 يقارنهم بمعزلة
المسلمين لقولهم في التوحيد ونفي التشبيه ، وينسبهم المقرئ في
الخطط ج 2/477 الى عنان رأس جالوت الذي قدم من الشرق أيام
المنصور العباسي ومعه نسخ المشنا ، وأن أختلافهم مع اليهود هو في
إستخدامهم للتاريخ بروية الهلال وإنهم أثبتوا نبوة محمد (ص) . أما
البيروني في الآثار الباقية /58-59 فيذكر نسب عنان رأس الجالوت ،
هو ابن دانيال بن شاول بن عنان بن داوود بن حسداي ... ابن داوود
النبي ، وإنه خالف جماعة من الربانيين في كثير من شرائعهم
وإستعمل الشهور بروية الأهلة .

9- رئيس الجالية ، الذين جلوا عن أوطانهم ببيت المقدس ،
وهو صاحب كل يهودي في الدنيا والممتلك عليه ، مطاعا في جميع
الأمصار ، ومن شأن رأس الجالوت أن يكون من آل داوود . كذلك
هناك فرقة يهودية تعرف بالجالوتية ، وهم على خلاف مع العنانية ،
حيث أكدوا التشبيه ، مدعين أن معبودهم أبيض الرأس واللحية . وأن
ما أورده المؤلف بخصوص العنانية مقتبسا نصا من الشهرستاني
ج 1/215 ، كذلك راجع حور العين /144-145 ، مروج الذهب
ج 1/54-55 ، الآثار الباقية عن القرون الخالية /16 .

عيسى في مواعظه وإشاراته ، ويقولون إنه لم يخالف التوراة البتة ، بل قررها ودعا الناس إليها ، وهم من بني إسرائيل المعتدين بالتوراة ، ومن هؤلاء من يقول ، أن عيسى عليه السلام ليس بنبي مرسل ولا صاحب شريعة ناسخة لشريعة موسى ، بل هو من أولياء الله المخلصين العارفين لأحكام التوراة ، والإنجيل ليس كتابا من الله تعالى منزلا عليه ، بل هو جميع أقوال عيسى عليه السلام من مبتدأه الى كماله ، وإنما جمعه أربعة من أصحابه الحوارين .

الفرقة الثانية العيسوية (10)

نسبوا الى أبي عيسى بن يعقوب الأصفهاني ، كان في زمن أبي جعفر المنصور ، وابتداء دعوته في آخر مدة بني أمية في خلافة مروان بن محمد الحمار ، فاتبعه بشر كثير من اليهود ، وإدعوا له آيات ومعجزات وزعموا إنه لما حارب خط لأصحابه خطا بعود آس ، وقال أقيموا في الخط فليس ينالكم عدو بسلاح ، وكان العدو يحمل عليهم فإذا بلغ الخط رجع عنهم خوفا من طلسمهم ، ثم خرج أبو عيسى من الخط وحده على فرسه ، فقاتل وقتل من المسلمين كثيرا

10- يذكرهم بن حزم ج 1/99 بأنهم أصحاب أبي عيسى الأصبهاني ، وهو يهودي كان في أصفهان " وبلغني أن اسمه محمد بن عيسى ، وهم يقولون بنوة عيسى ابن مريم ، وقد لقيت من ينحو الى هذا المذهب من خواص اليهود كثيرا ، وقرأت في تاريخ لهم ، جمعه رجل هاروني ، كان قديما فيهم ، ومن كبار أئمتهم . والشهرستاني ج 1/216 يذكر أنه يسمى عوفيد ألوهيم ، أي عابد الله .

وذهب الى بني موسى بن عمران عليه السلام الذين هم وراء الرمل ليسمعهم كلام الله تعالى ، وزعم أن للمسيح خمسة من الرسل يأتون واحدا بعد واحد ، وزعم أن الله تعالى كلمه وكلفه أن يخلص بني إسرائيل من أيدي الملوك الظالمين ، وزعم أن المسيح أفضل ولد آدم ، وأنه أعلى منزلة من الأنبياء الماضين وأنه رسوله وأنه أفضل الكل أيضا ، وحرم الذبائح كلها ونهى عن أكل كل ذي روح على الإطلاق ، طيرا كان أو غيره أو سمكة ، وواجب عشر صلوات وأمر أصحابه بإقامتها وعرفهم أوقاتها ، وخالف اليهود في أكثر شريعتهم المذكورة في التوراة وروى أن أبا جعفر المنصور جهز له جيشا فقتله وقتل أصحابه .

الفرقة الثالثة النفارية واليوزعانية (11)

نسبوا الى يوزعان رجل من همدان 12 وقيل كان اسمه يهودا ، إستقام داعيا فيهم يحث على الزهد في الدنيا ويكثر الصلاة وينهى عن اللحوم والأنبذة ، وكان يزعم أن للتوراة ظاهرا وباطنا وتنزيلا وتأويلا وخالف عامة اليهود في أحكامهم ومال الى القدر وأثبت الفعل حقيقة للعبد وقدر الثواب والعقاب عليه وشدد في ذلك ، ومن هذه الفرقة الموشكانية أصحاب موشكا على مذهب يوزعان ، غير أنه كان يوجب الخروج على مخالفه ونصب القتال معهم فخرج

11- الشهرستاني ج1/216-217 ينسبهم الى يوزعان من

غمدان .

12- ورد عند الشهرستاني غمدان .

في تسعة عشر رجلا فقتل بناحية تم 13. وذهب جماعة من الموشكانية الى أن محمد صلى الله عليه وسلم مبعوث الى العرب وسائر الناس سوى اليهود ، لأنهم أهل ملة وكتاب ، وزعمت فرقة من المغاربة أن الله تعالى خاطب الأنبياء بواسطة ملك إختاره وقدمه على جميع الخلائق ، قالوا وكل ما في التورية وسائر الكتب في وصف الله تعالى ، فهو خبر عن ذلك الملك ، قالوا وأن الذي كلم موسى عليه السلام تكليما هو ذلك الملك ، وقالوا تعالى الله أن يكلم بشرا تكليما ، قالوا ويجوز في العادة أن يبعث الله ملكا واحدا ويقول هذا رسولي ومكانه فيكم مكاني ، وقوله وأمره قلبي وأمره وظهوره عليكم كظهوري ، وكذلك يكون حال ذلك . هذا زعمهم وهو من جملة الحماقات والخرافات والترهات 14 الباطلة .

الفرقة الرابعة السامرة (15)

قوم يسكون بيت المقدس وبعض القرى من أعمال مصر ، يتفسقون في الطهارة ، أعظم من تفسق سائر اليهود ، اثبتوا نبوة موسى وهارون عليهما السلام ويوشع بن نون ، وأنكروا نبوة من بعدهم رأسا إلا نبيا واحدا ، زعموا

13- هكذا ، وردت في الاصل .

14- الطرق الصغار ، مفردتها ترهة ، وهي كلمة فارسية المنشأ معربة ، أستعيرت للتعبير عن الباطل . مختار الصحاح .

15- يذكرها ابن حزم ج 1/99 بالسامرية وقولهم أن مدينة القدس هي نابلس وهي من بيم المقدس على ثمانية عشر ميلا ، لايعظمون بست المقدس ولهم تورا غير التوراة التي بيد سائر اليهود

أن التوراة ما بشرت إلا بنبي واحد يأتي بعد موسى مصدق لما بين يديه من التوراة ويحكم بحكمها ولا يخالفها البتة .
وظهر في السامرة رجل يقال له الغان 16 ، إدعى النبوة وزعم أنه هو الذي بشر به موسى وأنه الكوكب الذي ورد في التوراة ، أنه يضئ ضوء القمر ، وكان ظهوره قبل

ويطلبون كل نبوة كانت في بني إسرائيل بعد موسى وبعد يوشع ولا يقرون بالبعث . ويذكرهم البيروني 13/ بأنهم المعروفين باللامسانية ، وإنهم كانوا قد تعاونوا مع بختنصر ضد بني إسرائيل ومذاهبهم ممتزجة من اليهودية والمجوسية ، والهيكل عندهم حل في القدس من نابلس وإذ مسوا الناس إغتسلوا ولا يقرون بنبوة من كان بعد موسى من أنبياء بني إسرائيل . ويذكرهم المسعودي في مروج الذهب ج1/50 بالأسامرة ، وهم الكوسان والدروسان . ويذكرهم المقرئ ج2/477 بالسامرة وإنهم طائفة " ليسوا من بني إسرائيل البتة ، وإنما هم قوم قدموا من بلاد المشرق وسكنوا بلاد الشام وتهودوا ، ويقال إنهم من بني سامرك بن كفركا وهو شعب من شعوب الفرس " يعيش السامرة حاليا في الأردن وإسرائيل وعددهم لا يتجاوز المئات ، ويدعون باليهود الأورثوذكسية ، ومعبدهم على سفح جبل جارسيم على مقربة من نابلس في الأردن ، وهو من الإصولية اليهودية في الحفاظ على التقاليد التوراتية ، ويظهر هذا حتى في إستخدام العبرية القديمة ، ويتكلمون إضافة للعبرية الحالية لهجة آرامية و العربية . راجع لورانت وأنلي شابري ، سياسة وأقليات فسي الشرق الأدنى/399 .

16- هكذا وردت في الأصل .

المسيح عليه السلام بقريب 17 مئة سنة . وإفترقت السامرة هؤلاء فرقتان ، الدوسانية وهم الألغانية ، والكوسانية ، ومعنى كوسانية الجماعة الصادقة ، ومعنى الدوسانية الفرقة الكاذبة ، وبين الفريقين إختلاف في الأحكام والشرائع ، وقبله السامرة جبل يقال له عريم 18 بجبال نابلس وهو الطور الذي كلم عليه موسى عليه السلام ، فحول داود ذلك الى إيليا وبني البيت فيها ، " وخالف السامرة الأمر وظلوا يتوجهون الى تلك القبلة " 19 دون سائر اليهود ، ولغتهم دون لغة اليهود .

فهذه أربع فرق هم الكبار فيهم ويتشعب منهم الفرق الى إحدى وسبعين 20 فرقة وهم بأسرهم أجمعوا على أن التوراة بشارة 21 بواحد بعد موسى ، وإنما إفترقوا في مع

17- فقريب ، هكذا وردت في الأصل .

18- غريزيم ، كما وردت عند الشهرستاني ج 218/1 .

19- وردت العبارة في الأصل كالتالي " وخالف الأمر وظلم السامرة توجهوا الى تلك القبلة . "

20- وعلى وجه الحقيقة سعى المؤرخون الى اعتبار آراء الأشخاص الفردية عبارة عن فرق ومذاهب ، وإذا عدت هذه فأنها تفوق هذا العدد بكثير ، لكن ليس هناك من يجاهر بتجاوز الثلاث والسبعين فرقة، وكذلك بالنسبة لإفتراق الديانات الأخرى وعدد فرقها.

21- عن البشارة بالمسيح وبالنبي محمد ، يقول البيروني في الآثار ج/19 : " قول أشيعا النبي في كتابه مما هذا معناه أو شبيه به أن الله أمره بأن يقيم على المناظرة ديدبانا (حارسا) ليخبر بما يرى

معرفة عين ذلك الواحد وفي الزيادة على الواحد ، وأجمعت اليهود على أن الله تعالى لما فرغ من خلق السموات والأرض ، إستوى على عرشه مستلقيا على قفاه واضعا إحدى رجليه على الأخرى ، وقالت فرقة منهم أن الستة أيام هي ستة آلاف سنة وإستدلوا بقوله تعالى " وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون " 22 يعني بسير القمر وذلك هو ما مضى من لدن آدم عليه السلام الى يومنا هذا ثم إذا بلغ الخلق الى النهاية إبتداء الأمر ثانيا وليس ذلك أمرا كان ، بل هو في المستقبل 23 إذا عدنا الأيام بالآلوف .

فقال : أرى راكب حمار وراكب بعير وأقبل أحدهما يهتف ويقول : هوت بابل وتكسرت أوثانها المنحوتة ، وهذه بشارة المسيح راكب الحمار وبمحمد راكب البعير ، الذي بظهوره هوت بابل وتكسرت أصنامها وتزلزلت قصورها وباد ملكها . وفي كتاب أشيعا النبي من البشارة بمحمد أقاويل كثيرة مرموزة قريبة من واضح التأويل وعند ذلك يدعوهم الأصرار على الباطل الى الافتراء بادعاء عالم يتعارف عليه من راكب البعير هو موسى لا محمد . " إنتهت رواية البيروني ، والخلاف القائم حول هذه البشارة من كتب اليهود ، هو الدليل على أن توراتهم الذي بين أيديهم ليس هو الحقيقي ، بل تعرض للتزوير والتحريف ، والله أعلم .

22- الحج /47 ، المعروف أن اليهود على وجه الجملة لم يؤمنوا بكتاب القرآن ، فكيف إستدلت هذه الفرقة اليهودية بهذه الآية الكريمة .

23- ورد في التوراة أن مدة خلق العالم أستغرقت ستة أيام ،

ولكن القرآن يعطي هذه المدة مع إختلاف هذه الأيام كوحدة
زمنية عن الأيام المعروفة ، تدل على طول حقبة الخلق ، كما ورد
ذلك في سورة السجدة /5 " يدبر الأمر من السماء الى الأرض ، ثم
يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون . " وفي مكان آخر
يصف هذا اليوم بـ "خمسین ألف سنة " ، والأمر كما هو واضح لا
يقصد فيه حساب المستقبل فليس هناك حساب محدد لنهاية الكون ، بل
هو إشارة فلسفية تدل على عظمة الكون وبطء تحولات الطبيعة التي
تستغرق الكثير من عملياتها آلاف الآلاف من السنين .

الباب السابع

النصارى (1)

وفي اشتقاق هذا الاسم وجوه : أحدها 2 أن القرية التي كان ينزلها عيسى عليه السلام ، إسمها ناصرة ، فنسبوا إليها ، وهذا قول ابن عباس وقتادة وابن جريح . والثاني لتناصرهم فيما بينهم لأي لنصرة بعضهم بعضا . والثالث أن عيسى 3 عليه السلام لما مال 4 جمع نصران والياء في قولهم

- 1- أحديهما ، هكذا وردت في الأصل .
- 2- يقول ابن منظور في لسان العرب ج 5/212 ، النصارى ينسبون الى نصران ، قرية بالشام ، والتتصر الدخول بالنصرانية . والحموي في معجم البلدان ج 5/251 فينسبهم الى الناصرة ، حيث اشتق أسم النصارى ، وفيها كان مولد المسيح ، وأهل المقدس يابون ذلك ويزعمون أن المسيح ولد في بيت لحم . كذلك يقول المقرئ في الخطط ج 2/482 بأننسبهم الى قرية الناصرة ، ونصران عنده من أبنية المبالغة ، ومعناها أن هذا الدين من ينصره . أما نص المؤلف فمقتبس من الشهرستاني ج 1/220 نصا .
- 3- ويعرف بالمسيح ، وأصل هذه التسمية بالعبرانية ياشوع وسمته النصارى يسوع ، أما في القرآن فيورد أسمه عيسى والمسيح ابن مريم ، ومعنى يسوع في اللغة السريانية المخلص . ويذكر المقرئ ج 2/482 ، نعتة بالمسيح بمعنى الصديق (بتشديد الصاد) ، وقيل كان لايمسح بيده صاحب عاهة إلا برأ، وقيل لأنه كان يمسح

نصراني للمبالغة ، فالنصارى هم أمة عيسى عليه السلام القائلون
بنبوة عيسى عليه السلام ورسالته ، وإجتماع اللاهوت والناسوت
فيه والقائلون بالأقانيم الثلاثة 5 الوجود والحياة والعلم وأن
عيسى عليه السلام هو النبي المبعوث حقاً بعد موسى عليه السلام
المبشر به 6 في التوراة ، وكان عيسى عليه السلام له آيات
ظاهرة ومعجزات باهرة كإحياء الموتى وإبراء الأكمه
والأبرص ، ونفس وجوده أعظم آية دالة على صدقه ، وذلك
حصوله من غير نطفة سابقة وتعليم سالف ، وجميع
الأنبياء ، إنما أوحى إليهم وأعمارهم أربعون سنة ، وقد
أوحى الله تعالى إليه إنطاقاً في المهد وأوحى إليه عز وجل
إبلاغاً عند الثلاثين وكانت دعوته ثلاث سنين وثلاثة أشهر
وثلاثة أيام ثم رفع الى السماء ، فلما رفع الى السماء اختلف
الحواريون 7 وغيرهم فيه ، وحاصل اختلف الجميع منهم

رؤوس اليتامى ، وقيل خرج من بطن امه ممسوحاً بالدهن أو أن
جبرائيل مسح بجناحيه عند ولادته . وكل هذه الأقاويل التي أوردها
المقرزي ليس لها علاقة بأصل الكلمة ، وإنما وضعت على أساس
المعنى .

4- مال جمع ، هكذا وردت في الأصل .

5- ومفردها قنوم وهي الأب والأبن وروح القدس ، وهذه
التجليات الثلاث يفهمها فقهاء المسيحية بأنها بمثابة أسماء الله
الحسنى .

6- سبق ذكر ذلك ، في ما أورده البيروني عن البشارة
بالمسيح ومحمد .

7- صحابة المسيح ابن مريم .

يعود الى امرين أحدهما كيفية نزوله وإتصاله بأمه وبجسد الكلمة ، والثاني كيفية صعوده وإتصاله بالملائكة ، ثم إفرقت النصارى إثنان وسبعون فرقة ، كما أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد سبق ذكر ذلك . وكبار فرقهم الان ثلاث فرق : الملكانية القائلون بحلول جزء من اللاهوت الى ناسوت عيسى عليه السلام . والنسطورية أصحاب نسطور الحكيم ، القائلون بأشراق نور الإله على ناسوت عيسى كأشراق نور الشمس في الكوه . والفرقة الثالثة اليعقوبية ، أصحاب يعقوب بن العال ، القائلون بإلهية عيسى عليه السلام ، وإنشعبت عنهم سائر الفرق .

الفرقة الأولى الملكانية (8)

أصحاب ملكا ، الذي ظهر بالروم وإستولى عليها ، فمعظم الروم ملكانية ، وهذه الفرقة من النصارى ، هم الذين صرحوا بالتثليث وأخبر عنهم القرآن الكريم " لقد كفر الذين

8- يذكر أبـن حزم ج4/149 بأنها مذهب جميع ملوك النصارى ، والله عندهم عبارة عن ثلاثة أشياء أب وأبن وروح القدس ، كلها لم تزل ، وإن عيسى إله تام كله ، ليس أحدهما غير الآخر وأن الإنسان منه هو الذي صلب وقتل وأن الإله منه لم ينله شئ من ذلك . وعند الشهرستاني ج1/222-223 هم أصحاب ملكا الذي ظهر بأرض الروم وإستولى عليها ومعظم الروم ملكانية وقولهم : أن الكلمة إتحدت بجسد المسيح وتدرعت بناسوته ، ويعنون بالكلمة أقنوم العلم ويعنون بروح القدس أقنوم الحياة ، وأن الكلمة مازجت جسد المسيح كما يمازج الخمر أو الماء اللبن .

الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة . " 9 وقالوا أن المسيح ناسوت كلي لاجزئي وهو قديم أزلي من قديم أزلي ، وقالوا ولدت مريم إلهها أزليا ، والقتل والصلب وقع على الناسوت واللاهوت معا وطلقوا لفظ الأبوة والبنوة على الله عز وجل ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ، وكم لهم من جهالات وحقاقت وكفريات ، يطول نكرها ، وهذا نموذج منها .

الفرقة الثانية النسطورية (10)

أصحاب نسطور الحكيم ، الذي ظهر في النصاري في أيام المأمون وتصرف في الأنجيل بحكم رأيه بالتغيير والتبديل ، وإضافة هذه الفرقة النسطورية الى أصحاب عيسى عليه السلام إضافة المعتزلة 11 الى هذه الشريعة ،

9- المائدة / 73 .

10- النساطرة فرقة مسيحية قديمة ، ظهرت قبل ظهور الاسلام ، والنسطورية دخلت العراق أيام القديس توماس وذلك حوالي نهاية القرن الخامس الميلادي ، حيث إعتنقها الآشوريون بعد أن تحولوا عن المركز الكاثوليكي الى الكنيسة الشرقية ، وخلال السيطرة الساسانية على العراق وديانتها المجوسية كانوا قد حصلوا على حماية الدولة ، وبعد الفتح الإسلامي عوملوا معاملة أهل الذمة . ونسطور الحكيم هذا الذي ظهر في أيام المأمون ليس هو أصل النساطرة ، وربما أحد الداعين لها .

11- يشابه الشهرستاني ج 1/224 بين أقانيم نسطور وأحوال أبي هاشم الجبائي المعتزلي (ت 933م) ، ولكن الواضح أن الأقانيم

وإنفردت هذه الفرقة عن سائر فرق النصاري بقولهم : أن المسيح عليه السلام وقع عليه القتل من جهة ناسوته لا من جهة لاهوته ، فإن المسيح عندهم إله وإنسان ، قالوا فالإله لا تحله الآلام ، وذهب بوطينوس وبولس الشمشاطي 12 الى أن الإله واحد وأن المسيح أبتدأ من مريم ، وإنما المسيح عبد صالح إلا أن الله شرفه وكرمه بطاعته وسماه إينا على التبني لا على الولادة ، وذهب طائفة من النسطورية يقال لهم المصلون الى أن المسيح إنما إتصل بالعالم العلوي بالرياضة والعبادة والإخلاص ورفض الدنيا والإعراض عنها بالكلية ، فقالت هذه الفرقة أن الإنسان إذا اجتهد في العبادة وأعرض

والتي ترمز للوجود والعلم والحياة كصفات إلهية ، لم يكن زائدة عن الذات الإلهية ولا مطابقة لها ، وأحوال أبي هاشم عبارة عن صفات لاموجودة ولا معدومة ولا مجهولة ، فلا وجود لها بدون الذات وتظهر عبرها ، والذي أراده الجبائي بأحواله هو تنزيه الإله من الشريك ، أما الأقانيم النسطورية فهي مكونات الله الواحد وهي عناصر معلومة وموجودة ومتحدة تكون هذه الذات ، ومن خلال رأي الشهرستاني هذا إتخذ المؤلف عذره في الطعن بالمعتزلة . والنسطورية قالوا بما قالت به الملكانية ، لكنهم إنفردوا بقولهم الذي يذكره ابن حزم ج 1/49 : أن مريم لم تلد الإله وإنما ولدت الإنسان ، وأن الله لم يلد الإنسان وإنما ولد الإله ، وهم منسوبون الى نسطور وكان بطريركا بالقسطنطينية .

12- نولي الشماطي ، كما وردت في الأصل . ويذكر ابن حزم ج 1/48 بولس الشمشاطي بأنه كان بطريكا بأنطاكية قبل ظهور النصرانية (كدين رسمي للدولة) وكان قوله التوحيد المجرد الصحيح وأن عيسى عبد الله ورسوله .

عن الدنيا وزينتها بالكلية ورفض الشهوات النفسانية الحيوانية وترك التغذي باللحم والدسم وملاذ الأطعمة ، صفا جوهره حتى يبلغ ملكوت السماء ويتصل بالعالم العلوي وينكشف له ما في الغيب ولا يخفى عليه شئ مما في الأرض ولا في السماء خافية ويرى الله عز وجل جهرا تعالى الله عز وجل عما يقولون علوا كبيرا ، وكذبوا في ذلك لعنهم الله تعالى .

الفرقة الثالثة اليعقوبية (13)

أصحاب يعقوب ، إنفرد هو وفرقته بقولهم أن الكلمة إنقلب لحما ودما ، فصار الإله هو المسيح ، وهو الظاهر بجسده بل هو هو ، لعنهم الله تعالى . قال الله عز وجل " لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح ابن مريم . " 14 ومنهم من قال المسيح هو الله ، كذبوا لعنهم الله تعالى ، ومنهم من قال المسيح هو ظهور اللاهوت بالناسوت فصار ناسوت المسيح مظهر الحق لا على طريق حلول جزء فيه ولا على سبيل إتحاد الكلمة التي هي في حكم الصفة ، بل صار هو هو ، كذبوا لعنهم الله ، قالوا وهذا كما يقال ظهر

13- ينسبهم ابن حزم ج4/49 الى يعقوب البرذعاني وكان راهبا بالقسطنطينية ، ويذكر الحميري في حور العين /146 قولهم " أن الله لم يكن بجسم فتجسم ، ولم يكن في مكان قصار في مكان متجسدا متناسيا ، بعد أن كان غير متجسد ولا متناس ، وهو المسيح . " كذلك راجع المقرئزي في الخطط ج2/500 ، والشهرستاني في الملل والنحل ج1/226 .

14- المائدة /17 .

الملك في صورة إنسان أو حيوان وظهر الشيطان في صورة إنسان أو حيوان . وزعم أكبر اليعقوبية أن المسيح جوهر واحد ، قيوم واحد إلا أنه من جوهرين . واجمعت النصارى كلهم على أن المسيح ولد من مريم بنت عمران ، وأنه قتل وصلب ، فقالت الملكانية واليعقوبية أن الذي ولدت مريم هو الإله ، فلملكانية قالوا أن المسيح ناسوت كلي أزلي ، وقالوا مريم إنسان جزئي لا يلد إلا الكلي ، واليعقوبية لما إعتقدوا أن المسيح جوهر من جوهرين ، قالوا هو الإله وقالوا أن مريم ولدت إلهها ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا . وذهبت بعض النصارى الى أن القتل والصلب لم يقع على المسيح خصيصة حقيقية ، وإنما وقع على الخيال والحسبان ، وهؤلاء يقال لهم الإلبابية 15 وهم قوم بالشام واليمن ، وزعمت طائفة منهم ، أريوس 16 وفرقته الى أن المسيح

15- يذكرهم الشهرستاني ج1/227 وابن النديم 479/ بالإليانية.

16- أونوس ، كما وردت في الأصل . وعن أريوس يقول ابن حزم ج1/48 إنه كان قسيسا بالاسكندرية ومن قوله التوحيد المجرد ، وأن عيسى عبد مخلوق ، وإنه كلمة الله التي بها خلق السموات والأرض ، وكان في زمن قسطنطين الأول باني القسطنطينية وأول من تنصر من ملوك الروم وكان على مذهب أريوس . وهناك رواية أخرى قد تتعارض مع رواية ابن حزم والتي يرويها رئيس كاتدرائية القديس بولس في لندن الأسقف و. ر. إنج نقتبسها من كتاب تاريخ العالم المجلد 4/166 وهي : " إكتشف قسطنطين أن تأييد الكنيسة أمر له قيمته السياسية فكانت النتيجة نوعا

كلمة الله وإينه على طريق الإصطفاء لا على طريق الولادة ، وأن المسيح مخلوق قبل خلق العلم وهو خالق الأشياء . وهذا الذي ذكرناه نموذج من كفرياتهم ولو جمعناها لكانت مجلدات .

إنتهى الكلام على أهل الكتابين ، اليهود والنصارى ، وهم أمثل حالا من المجوس ، ولهذا قدمناهم عليهم في الذكر ، وأن كان المجوس أقدم في الزمان ، فإنهم يزعمون إنهم من أمة إبراهيم عليه السلام ، ولكن اليهود والنصارى لهما كتابان عظيمان التوراة والإنجيل ، ويحل لنا مناكحتهم وذبائحهم ولا يحل لنا ذلك من المجوس ، ودية اليهودي والنصراني ثلاثة وثلاثون بغير ودية المجوسي ستة أبعرة وتلثي بغير لا غير ، أخس الديانات لكونهم أخس الكفار الذين يعقد لهم الذمة وتتؤخذ منهم الجزية والله أعلم .

من التفاهم الودي ، ودعمت الكنيسة كيانها بأمبراطور كان على وشك ان يعتنق المسيحية إذ أخذت تلجأ إليه كحكم في بعض مشاكلها الملحة ، بعد عام 324 بعام واحد رأس المجمع الكنسي الذي عقد في مدينة نقيه وأنكر عقيدة أريوس التي إعتبرت منذ ذلك الوقت بدعة دينية ، وكانت تتعلق بمشكلة الثالوث المقدس التي ظلت تفرق بين أبناء العالم المسيحي لعدة قرون مقبلة . " وحسب هذه الرواية أن قسطنطين لم يكن مسيحيا ، بل على وشك وذلك من خلال مغالته للكنيسة ، لكن إنكاره لعقيدة أريوس بمعنى وجودها وإنشائها ، ويشير ذلك الى إلتزامه بها ، ولكن الخلاف المذهبي في المسيحية جعل الكنيسة لا تعترف بنصرانية أريوس . أما ابن النديم /479 فيعد الأريوسية فرقة كالنسطورية واليعقوبية والإليانية .

الباب الثامن

المجوس (1)

وبيان فرقهم ، ويزعمون أنهم من أمة إبراهيم عليه السلام وأنهم أهل الدين الأكبر والملة العظيمة ، وليس كذلك ، بل كذبوا لعنهم الله تعالى . وقد تقدم في الحديث الصحيح أن المجوس إفترقوا سبعين فرقة ، ولم يبق منهم الآن من الفرق المشهورة إلا ثمان فرق ومنها تتشعب باقي فرقهم . فهذه تسمية فرقهم : الكيومرثية 2 ، الزروانية 3 ،

1- يذكرها المسعودي في مروج الذهب ج1/229 بأنها ديانة الفرس القديمة ، وأن زرادشت هو نبي المجوس ، وكتابهم يدعى الزمزمة عند عوام الناس ، وكتاب الشرائع والعبادات إسمه بستاه . ويذكر الشهرستاني ج1/230-233 المجوسية بأنها وكما يقال لها الدين الأكبر أو الملة العظمى ، ويعدها من أصحاب شبه الكتاب . ويقول عنهم الإمام الشافعي في كتاب الأم مجلد 2/ج4/173 : " وكانوا والله أعلم أهل كتاب يجمعهم إسم إنهم أهل كتاب مع اليهود والنصارى . "

2- يذكر البيروني في الآثار الباقية /14 أن كيومرث عند المجوس هو الإنسان الأول والماضي عندهم من لدنه ، مثلما عند اليهود من لدن آدم ، ويقول الشهرستاني ج1/234 أن كيومرث مقدمهم الأول ، كذلك عند المسعودي ج1/220 . ويذكر البيروني 99/ إسطورة تكون العالم والإنسان من كيومرث الذي جاء من عرق الله ، ثم كيف تولدا ميش وميشانة، اللذان يقابلان آدم وحواء أو ملهي

الزردشتية 4 الثنوية 5 ، المانوية 6 ، المزدكية 7 ،

الله ، ثم كيف تولدا ميش وميشانة ، اللذان يقابلان آدم وحواء أو ملهي وملهانة ، وعند مجوس خوارزم مرد ومردانة . ويذكر الشهرستاني أنهم أثبتوا أصلين يزدان وأهرمن ، يزدان عندهم أزلي قديم وأهرمن محدث مخلوق .

3- ينسبهم الشهرستاني ج1/ 234-236 الى زروان الكبير ، ويذكر قولهم : " أن النور أبدع أشخاصا من نور كلها روحانية ، ولكن الشخص الأعظم الذي إسمه زروان شك في شيء من الأشياء ، فحدث أهرمن الشيطان من ذلك الشك . "

4- عن المجوس بشكل عام يقول البيروني /14 " زرادشت صاحب شريعتهم " ودين زرادشت كما يصفه الشهرستاني ج1/239-244 هو عبادة الله والكفر بالشيطان والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإجتناب الخبائث ، وعنده النور والظلمة أصلان متضادان ، وكذلك يزدان وأهرمن ، هما مبدأ موجودات العالم وحصلت التراكيب من إمتزاجهما ، وكتاب زرادشت إسمه زنداوستا . وفي العراق لا يزال إسم زرادشت يطلق على سلسلة جبلية عظيمة تمتد في شماله الشرقي .

5- يذكرهم الشهرستاني ج1/244 بأنهم أصحاب الأثين الأزيين ، ويزعمون أن النور والظلمة أزليان قديمان ، بخلاف المجوس الذين قالوا بحدوث الظلام وأعلنوا مساوات النور والظلمة في القدم وإختلافهما في الجوهر والطبع والعقل والخير والمكان والأجناس والابدان والأرواح .

6- أصحاب ماني البابلي الذي ولد عام 216 م في المدائن ، وقتله بهرام بن هرمز ، والمانوية ديانة عراقية ظهرت في بابل قال

الديصانية 8 المرقونية 9، والكينوية 10 . فهذه تسع فرق
ومنها تتشعب باقي فرقهم السبعين ، وأمثل فرقهم الزرانشية

نبيها ماني بأنه خاتم الأنبياء وأن الله هو الخير والنور والشيطان ذو
الخطيئة ، ويعرض الشهرستاني ج 1 / 244-246 أفكار المانوية من
خلال مميزات النور عن الظلمة من حيث الجوهر والنفوس والفعل
والخير والأجناس والصفات ، ، حورب أتباعها بقسوة أيام العباسيين
تحت تهمة الزندقة. راجع المسعودي ج 1 / 249-250 ، الفهرست
472-458/ .

7- يذكرهم الشهرستاني ج 1 / 250 بأنهم أصحاب مزدك
الذي قتله قباد والد أنو شروان ، وإختلاف المزدكية عن باقي المجوس
بقولهم أن النور يفعل بالقصد والإختيار والظلمة تفعل على الخطأ.
والإتفاق والنور عالم حساس والظلمة جاهل أعمى .

8- يعدهم الشهرستاني ج 1 / 250-253 هم أصحاب
ديصان ، وقد أثبتوا أصليين ، النور والظلام ، الأول يفعل الخير
بالقصد والإختيار والثاني يفعل الشر بالطبع والإضطراب ، كذلك
زعموا أن النور حي والظلام ميت . ويقول ابن النديم / 474 أن
ديصان أسم نهر ولد هذا الشخص عليه ، وكان قبل ماني والمذهبان
متقاربان .

9- المرقونية ، هكذا وردت في الأصل . ينسبهم الشهرستاني
ج 1 / 252 الى مرقيون ، ويقول أنهم أثبتوا أصليين قديمين متضادين
أحدهما النور والثاني الظلمة ، مع أصل ثالث هو المعدل الجامع وهو
سبب الإمتزاج بين المتضادين ، وهذا الأصل الثالث ، دون النور
بالمرتبة وفوق الظلمة ، ومن التلاقي بين النور والظلمة كان الوجود .
ويقول ابن النديم / 474 أن هذه الفرقة كانوا قبل الديصانية ، وهم
أقرب الى النصرانية والمنانية والديصانية .

فأنهم يزعمون بنبوة زرادشت عليه السلام 11 ، وقد اختلف العلماء في نبوته كالخضر ولقمان وخالد بن سنان 12 وذي القرنين ، وروينا عن الإمام الشافعي في الأم 13 ، إنه روى عن علي رضي الله عنه إنه سئل (بضم السين) عن المجوس فقال رضي الله عنه ، أنا أعلم الناس بالمجوس ، كان لهم علم يعلمونه وكتاب يدرسونه ، وأن ملكهم سكر فوقع على ابنته أو اخته ، فعلم بذل أهل مملكته ، فلما صحا من سكره أرادوا يقيمون عليه حد الزنا ، فامتنع منهم وقال لأهل مملكته هل تعلمون ديننا خيرا من دين آدم عليه السلام ، قالوا لا نعلم ديننا خيرا من

10- يذكر الشهرستاني ج 1/253 بأنهم قالوا بأصول ثلاث النار والأرض والماء ، والموجودات حدثت من هذه الأصول . وهذه الفرقة أقرب إلى الفلسفة اليونانية القديمة منها إلى فرق المجوس الأخرى ، والتي تمثلت بفلسفة المدرسة الطبيعية وفلاسفتها طاليس وأنكسمانس وأنكسمندريس وهيراقليط .

11- ورد ذلك في الأصل ، وهذا على غير المعتاد أن يقال عن زرادشت عليه السلام إسوة بالأنبياء ، أو أن ذلك ورد سهوا من الناسخ ، الذي كان دقيق إلى حد ما في نسخه ، وقد تبين لنا ذلك من خلال ملاحظاته على هامش المخطوطة .

12- يذكره المسعودي في مروج الذهب ج 1/57 خالد بن سنان العبسي ، الذي قال عنه الرسول : ذلك النبي الذي أضاعه قومه ، وكانت ابنته سمعت الرسول يقول : قل هو الله أحد الله الصمد ، فقالت كان أبي يقول هذا .

13- ورد ذلك في كتاب الأم للشافعي في باب الجزية المجلد الثاني / ج 4/ 173 .

دينه فقال : قد كان يزوج بنيه من بناته وأنا على دين أبينا
آدم ، ما نزلت بكم عن دين أبيكم آدم ، ففنعهم فتابعوه
وقاتلوا الذين أنكروا عليه ، وصار ذلك دينهم وملتهم ،
فرفع الله عز وجل كتابهم ونزع العلم من صدور علمائهم
حتى صاروا همجا هملا ، يناكحون بناتهم وأمهاتهم وأخواتهم
وعماتهم وخالاتهم وجميع محارمهم كالأجنبيات ويتوضئون
بأبوال البقر ويعبدونها ويسجدون للشمس ، فهم أرذل الكفار
طريقة وأقبحهم كفرا ظاهرا وحقيقة . فلا نطيل الكلام في
ذكر كفریاتهم ، فإنها أشهر من أن تذكر وأكثر من أن
تحصر .

الباب التاسع

الفلسفة

قال الإمام الغزالي¹ يجب القطع بتكفير الفلاسفة في ثلاث مسائل ، وهي أصل مذهبهم وحقيقة معتقدهم : وأولها 2 إنكارهم حشر الأجساد والتعذيب بالنار والنعيم في الجنة بالحوار العين والمأكول والمشروب والملبوس . الثانية قولهم أن الله لا يعلم الجزئيات وتفصيل الحوادث " ويعلم الكليات ، وإنما يعلم الجزئيات الملائكة السماوية " 3 . الثالثة قولهم أن العالم قديم وأن الله تعالى متقدم على العالم بالرتبة كتقدم العلة على المعلول ، ولم يزالا في الوجود متساويين ، وهذا

1- كفر الغزالي الفلاسفة في أمور عديدة منها وحسب دعواه : إنكارهم لبعث الأجسام ورد الأرواح إلى الأبدان ووجود النار الجسمانية ووجود الجنة وحوار العين ، ولقولهم أن الله لا يعلم الجزئيات المنقسمة بإنقسام الزمان إلى الكائن وما كان ما يكون ، ولقولهم بقدوم العالم . وفي كتابه تهافت الفلاسفة يعلن التكفير ويضع العقوبة وذلك بقوله : " فإن قال قائل قد فصلتم مذاهب هؤلاء ، أفنقطعون القول بتكفيرهم ووجوب القتل لمن يعتقد إعتقادهم ؟ قلنا تكفيرهم في ثلاث مسائل . " راجع تهافت الفلاسفة / 88 ، 206 ، 282 ، 308 .

2- الاوله ، كما وردت في الأصل .

3- ورد النص كما يلي " وإنما يعلم الكليات وإنما يعلم الجزئيات الملائكة السماوية . "

جهل قبيح وكفر صريح .

. وأعلم أن الفلسفة 4 باللغة اليونانية محبة الحكمة ،
والحكمة قولية وفعلية ، أما الحكمة القولية وهي العقلية
أيضا ، فهي كلما يعقله العاقل بالحد وما يجري مجراه مثل
الرسم والبرهان ونحو ذلك مما يعرف بالإستقراء ، وأما
الحكمة العقلية فكل ما يفعله الحكيم لغاية كمالية ، فالأول
أزلي لما كان هو الغاية والكمال فلا يفعل فعلا لغاية دون
ذاته وإلا فتكون الغاية والكمال هو الحامل والأول محمول
وذلك محال ، فالحكمة في فعله وقعت لكمال ذاته ، وذلك هو
الكمال المطلق في الحكمة ، ثم أن الفلاسفة اختلفوا في الحكم
القولية والعقلية اختلفا لا يحصى كثرة ، والمتأخرون منهم
خالفوا الأوائل في كثير من المسائل ، ثم أجمعت الفلاسفة
على أن السعادة مطلوبة لذاتها ، وإنما يكدر الإنسان لنيلها
والوصول إليها وهي لا تتال بالحكمة ، فالحكمة تطلب أما
ليعمل بها أو لتعلم فقط ، فأنقسمت الحكمة الى قسمين علمي
وعلمي ، ثم منهم من قدم العلمي على العلمي ، ومنهم من
قدم العلمي على العلمي ، فالقسم العلمي هو عمل الخير
والقسم العلمي هو علم الحق ، قالو فالقسمان معا مما يوصل
إليهما بالعقل الكامل والرأي الراجح غير أن الإستعانة في
القسم العلمي بغيره منه أكثر ، والأنبياء عليهم السلام ايدوا بإمداد
روحانية لتقرير القسم العلمي وبظرف ما من القسم العلمي ،
والحكماء تعرضوا لإمداد عقلية لتقرير القسم الأول وبظرف
ما من القسم العلمي . فغاية الحكيم الفيلسوف الكامل ، أن

4- راجع الشهرستاني في الملل والنحل ج2/58 .

يتجلى لعقله كاللون ويتشبه بالإله الحق تعالى بغاية الإمكان ،
وغاية النبي عليه السلام أن يتجلى له نظام الكون فيقدر على ذلك
مصالح العامة حتى سقى نظام العالم وينتظم مصالح العباد ،
وذلك لا يأتي إلا بترغيب أو ترهيب وكل ما وردت به
الشرائع والملل مقرر على ما ذكرناه عند علماء الفلاسفة إلا
من أخذ علمه من مشكاة النبوة فإنه ربما بلغ الى حد التعظيم
لهم وحسن الاعتقاد بهم في كمال درجتهم .

فصل ومن الفلاسفة حكماء الهند من البراهمة
ينكرون النبوة ولا يقولون بها أصلا ، وتابعهم على ذلك
شرنمة يسيرة من حكماء العرب ومن الفلاسفة حكماء
الروم ، وهم منقسمون الى القدماء الذين هم أساطين الحكمة
5 والى فلاسفة الإسلام 6 وهم حكماء العجم ولم ينقل عن

5- عند الشهرستاني ج 2/61 : هم فلاسفة ملطية وساميا
وأثينا ، تاليس و أنكساغورس و أنكسيمانس و أنبادقليس وفيثاغورس
وسقراط وفلاطون . ويذكر صاعد الأندلسي في طبقات الأمم /92-
93 عن حنين بن إسحق وأبي نصر الفارابي قولهما : " أن فلاسفة
اليونانيين سبع فرق سميت بأسماء إشتقت لها من سبع أشياء "
والفلاسفة هم : فيثاغورس وأرسطيفوس وكرسيفس وديوجانس
وفورون وأفلاطون وأرسطوطاليس .

6- كون الفلاسفة المسلمين ماعدا الكندي منهم ليسوا من
اصل عربي ، بل كانوا من الموالي وحتى المتكلمين أيضا من
المعتزلة وبعض الفرق الأخرى ، لهذا وصفهم المؤلف بحكماء
العجم ، وورد ذلك بقصد الإستهانة ، لكن المؤلف لم يكن يدرك أن
الإمام الغزالي معتمده بتكفير هؤلاء هو الآخر من أصل أعجمي

العجم قبل الإسلام مقالة في الفلسفة وإنما حكمهم كلها كانت
متلقاة من النبوات 7 .

فصل في بيان بعض مقالات الفلاسفة الملحددين ،
من كل كافر منكر المبعث البدني ، فأنهم قالوا الأجسام أما
بسائط أو مركبات ، لأن الطبيعة الواحدة لا تقتضي هيئات
مختلفات وتنقسم 8 الى فلكيات وعناصر ، فالاول أفلاك
وكواكب والأفلاك الثانية بالارصاد ، تسعة : الاول الفلك
الأعظم والعرش المجيد والجسم المحيط ، فسائر الأحسام ثم
الكواكب السبعة المدبرة عندهم ، قالوا والكواكب أجسام
بسيطة مركوزة في أفلاك مضيئة ، إلا القمر فليس له نور
بذاته وإنما يستمد النور من الشمس ، بدليل تفاوت نوره
بحسب قربه من الشمس وبعده عنها ولأجل ذلك ، إذا حالت
الأرض بينه وبين الشمس خسف ثم يتفاوت خسوفه بحسب
الحيلولة .

فصل ومما يوجب التكفير من مقالاتهم ، أن بعضهم
يذهب الى التعطيل بالكلية ، وبعضهم يذهب الى إثبات إلهين

ودخل اى عالم الفلسفة وألف فيها .

7- يلغي المؤلف ومن نقل عنهم ، قدم الفلسفة قبل الإسلام ،
والفلسفة كما هو معروف كانت قبل التفكير الديني التوحيدي ، وكثير
من النظريات الفلسفية ارتبطت بالوثنية ، وكثير منها أيضا رفضت
فكرة وجود الآلهة من الأساس ، والأفكار التي عرفت بالأفكار
الأسطورية السومرية منها والبابلية والهندية والمصرية كانت بالأساس
نظريات فلسفية تبنتها الفلسفة اليونانية بعد ذلك .

8- ينقسم ، هكذا وردت في الأصل .

وكلهم 9 ينكرون الحشر ، والنشر ، والصراط ، والميزان
والجنة ، والنار مع إعتقادهم بسقوط التكليف ، وقدم العالم
وغير ذلك مما لا يحصى من قبيح كفرياتهم وضلالاتهم .

9 - فكلهم ، هكذا وردت في الأصل .

الباب العاشر

البراهمة

قال الأمام الغزالي : البراهمة ينكرون أصل النبوات ،
والدهرية 1 ينكرون الصانع للعالم عز وجل ، فالبراهمة
كذبوا الله تعالى بالنبوات ، فهم أولى بالتكفير من اليهود
والنصارى والدهرية أولى بالتكفير من البراهمة ، لأنهم
أنكروا الإلهية والربوبية والنبوات . وقال الإمام فخر الدين
الرازي في تفسيره في سورة الحج : وأما المنكرون للأنبياء
على الإطلاق فهم المشركون عبدة الأوثان والبراهمة على
أختلاف طبقاتهم . وإعلم أن من الناس من يظن إنهم سموا
براهمة لانتسابهم الى إبراهيم عليه السلام ، وذلك خطأ وجهل
فإن هؤلاء القوم هم المخصصون بنفي النبوات أصلا
ورأسا ، فكيف يقولون بنبوّة إبراهيم عليه السلام وإنما سموا

1- يقول الغزالي في المنقذ من الضلال /96 وتهافت الفلاسفة
134/ " والدهريون وهم طائفة من الأقدمين جحدوا الصانع المدبر
وزعموا أن العالم لم يزل موجودا كذلك بنفسه بلا صانع ولم يزل
الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان . " كذلك يقول " وقد أتفقت
الفلاسفة سوى الدهرية على أن للعالم صانعا . " وقد ورد قرآن في
أصحاب الدهر في سورة الجاثية / 24 يقول " وقالوا ماهي إلا حياتنا
الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم غن هم
يظنون . " ويقول الفخر الرازي في تفسيره مجلد 19/23 " الدهرية لا
يعترفون بوجود مؤثر في العالم . "

براهمة 2 نسبة لهم الى رجل من كبار علمائهم وشياطينهم ، يقال له برهام وهو الذي مهد لهم نفي النبوات أصلا وقرر لهم استحالة ذلك عقلا وإستدل على نفي النبوات بحجج باطلة لعنه الله تعالى ، منها إنه قال الذي يأتي به الرسول لا يخلوا من أحد أمرين ، أما أن يكون معقولا أو غير معقول ، فإن كان معقولا فقد كفانا العقل التام في إدراكه والوصول إليه ، فأني حاجة الى الرسول وإن لم يكن معقولا لم يكن مقبولا ، إذ قبول ما ليس بمعقول خروج عن حد الإنسانية ودخول في حد البهيمة ، ومنها أنه قال قد دل العقل على أن الله حكيم والحكيم لا يتعبد الخلق إلا بما تدركه عقولهم التامة . وقد دلت الدلائل العقلية على أن للعالم صانعا عالما قديرا حكيما وأنه أنعم على عباده نعمًا توجب الشكر فينظر في آيات خلقه بعقولنا ونشكره بالآية عليها فإذا عرفنا وشكرنا له إستوجبنا ثوابه وإذا أنكرنا وكفرنا به إستوجبنا عقابه فما بالناس نتبع بشرًا مثلنا فإنه أمرنا بما ذكرناه من المعرفة والشكر فقد إستغينا عنه بعقولنا وإن كان يأمرنا بما يخالف ذلك كان قوله دليلا ظاهرا على كذبه . ويزعم البراهمة أنهم بدوام الرياضة والصيام والإقتصار على اليسر في الطعام الذي لم يدخل النار ولا خرج من حيوان ولا هو حيوان ، أنهم يدركون ذلك بالكشف التام ويمشون على الماء ويخترقون الهواء 3 . ثم

2- نسبهم الشهرستاني في الملل والنحل ج2/251 الى رجل يقال له براهم ، والحميري في حور العين يعدهم بثلاث أصناف ، وفخر الرازي في التفسير 19/23 يعدهم من المشركين .
3- هوى ، كما وردت في الأصل .

أن البراهمة أفترقوا ثلاث فرق ، فرقة تعرف بأصحاب البدد
وفرقة تعرف بأصحاب الفكرة الخيالية وفرقة هم أصحاب
التناسخ .

الفرقة الاولى أصحاب البدد (4)

ومعنى البدد هو شخص عندهم من هذا العالم ، لم
يطعم ولم يشرب ولم ينكح ولم يلد ولم يهرم ولا يموت ،
وأول بد ظهر في العالم شخص اسمه ساكن وتفسيره السيد
الشريف ومن وقت ظهوره الى وقت الهجرة خمسة آلاف
سنة ، قالوا وإنما يصل الشخص الى هذه المرتبة بالصبر
والرهبة والرغبة فيما يجب أن يرغب فيه والرياضة
وبالتخلي من الدنيا والعزوف عن شهواتها ولذاتها

4- ذكر الشهرستاني ج2/252-253 هذه الفرقة بأصحاب
البدة ، وأول بد ظهر في العالم اسمه شاكمين ودون مرتبة البد مرتبة
البوديسفية ومعناها الإنسان الطالب سبيل الحق ، والوصول لهذه المرتبة
يأتي بالصبر والرغبة . ويذكرهم ابن النديم في الفهرست /484 بالبدد
، ويذكرهم ابن حوقل في صورة الأرض /279 بالبدهة . ويقول عنهم
ماغوستاف لوبون في كتابه حضارات الهند /355-364 : " البدهيين
ويرجع الأسم الى بدهة مؤسس هذا المذهب البراهمي ، وإنه ولد قبل
المسيح بخمسة قرون في جنوب النيبال ، وبدهة كعيسى ولد من أم
عذراء وإخبر بولادته أخبارا معجزا ، وكان ينتسب الى اسرة ملك
كانتساب عيسى الى آل داود ، وهذا التشابه مع المسيح يتعدى الى
التشابه بين الديانتين ، وقررت الديانة البدهية أن الزهد أحسن وسيلة
لنيل حالة بدهة ، وأن النظام الرهباني كان بدعوة من هذه الديانة .

ومحظوراتها والرحمة لجميع الخلق والجود والكرم والعفو
عن المسيء ودفع الغضب بالحلم والإجتتاب من الذنوب
العشرة وهي : قتل كل ذي روح وإستباحة أموال الناس
والزنا والنميمة والبذاء والشتم وشناعة الألفاظ والسفه
والجحد لخبر الآخرة .

الفرقة الثانية أصحاب التناسخ (5)

القائلون بتناسخ الأرواح وهو إنتقالها من شخص الى
شخص ، ويزعمون أن كل ما يلقاه الإنسان من الراحة
والتعب والدعة والنصب ، مرتب على ما أسلفه قبل ذلك من
أعمال ، فالإنسان أبدا في أحد أمرين أما في فعل وأما في
حرا 6 ، وما هو فيه ، اما مكافاه على عمل قدمه ، وأما
عمل ينتظر المكافأة عليه والجنة والنار في زعمهم في هذه
الأبدان ، فالدرج الأعلى عنده درج الملائكة والأسفل درج
الشيطان 7 .

تم القسم الأول من الكتاب ، يتلوه القسم الثاني وفيه
عشرة أبواب أيضا : في الآلهة التي إتخذها الكفار أربابا
وعبدوها من دون الله زلفا ، وهم بعض مشركي العرب .

5- يذكر الشهرستاني ج2/255 أن تناسخية الهند أشد إعتقادا
لذلك .

6- حرا ، وردت هكذا في النص .

7- لم يذكر المؤاف شيئا عن الفرقة الثالثة ، وربما جاء هذا
الإغفال من قبل الناسخ .

القسم الثاني

- الباب الأول : عبدة الملائكة
- الباب الثاني : عبدة الشمس
- الباب الثالث : عبدة القمر
- الباب الرابع : عبدة زحل
- الباب الخامس : عبدة الزهرة
- الباب السادس : عبدة الشعرا والعبور
- الباب السابع : عبدة الماء
- الباب الثامن : عبدة النار
- الباب التاسع : عبدة الأصنام
- الباب العاشر : عبدة البشر

الباب الأول

عبدة الملائكة

ويسمون أنفسهم أصحاب الروحانيات 1 ، فمنهم طائفة من أهل الهند الأقصى ، يزعمون أنهم تأتيهم ملائكة روحانيون من عند الله تعالى في صورة البشر بالأحكام ويبينون لهم الشرائع والحدود فيسجدون لهم . ومنهم طائفة أخرى يزعمون أن رسولهم ملك ملك الروحاني يقال له شيت 2 يأتيهم في صورة الملائكة وعلى رأسه قلنسوة من لبد حمراء ثلاثة أشبار فيسجدون له . ومنهم طائفة أخرى يقولون ان رسولهم ملك عظيم روحاني نزل من السماء على صورة بشر يأمرهم بتعظيم النار والسجود لها فيسجدون له وللنار . ومنهم طائفة يعرفون بالياهووية 3 ، يزعمون أن رسولهم ملك روحاني يأتيهم على صورة بشر اسمه ياهودا ، وهو راكب على ثور وعلى رأسه إكليل من عظام الموتى فتقلد بقلادة من عظام الموتى يأمرهم بعبادة الله عز وجل وعبادته السجود له ، ويتخذون صنما على مثاله يعبدونه إذا غاب عنهم ، وأن يتخذوا أكاليل وقلائد من عظام الموتى يلبسونها دائما ، ويأمرهم برفض الدنيا والأكل من الصدقة .

1- راجع الشهرستاني ، الملل والنحل ج2/256 .

2- يذكرها الشهرستاني بفرقة شب الكابلية ، ومعروف عن شيت أنه إدريس النبي .

3- نسبة الى الياهوود ، راجع الشهرستاني ج2/256 .

ومنهم طائفة تعرف بالمهاكاليكية 4 يزعمون أن رسولهم ملك اسمه مهاكاليك له أربع أيدي كثير شعر الرأس سبطه ، وبأحدى يديه ثعبان عظيم فاغر فاه ، وبالأخرى عصي وبالثالثة رأس ، وباليد الرابعة رافعها ، وفي إذنيه حبتان كالقرطين ، وعلى جسده ثعبانان عظيمان قد إلتفا عليه وعلى رأسه إكليل من عظام من عظام القحف وعليه من ذلك قلادة ، وتزعم هذه الطائفة بإستحقاقه العبادة العظيمة لما فيه من الخصال المحمودة المحبوبة والمذمومة من الإعطاء والمنع والإحسان والإساءة ، وإنه المفزع لهم في حاجاتهم وضروراتهم ومهماتهم ، وله بيت عظيم بأرض الهند يأتيه أهل ملته في كل يوم ثلاث مرات يسجدون له ويطلبون منه حاجات الدنيا ، حتى ان الرجل يقول له فيما تسأل زوجتي فلانة وأعطني كذا ، ومنهم من يأتيه فيقيم عنده الأيام والليالي ولا يذوق شياً ، يتضرع إليه ويسأل الحاجة حتى إنه ربما يتفق له ذلك وتنقضي حاجته . لعنهم الله فما أعظم جهالاتهم وأقبح حماقاتهم .

4- وردت عند الشهرستاني ج2/ 260 وأبن النديم /488 بالمهاكالية .

الباب الثاني (1)

عبدة الشمس (2)

وهم الصابئيون 3 الأولون ، فإنهم يسجدون للشمس في كل يوم خمس مرات ويزعمون أن الشمس ملك من الملائكة لها نفس وعقل وسمع وبصر وإدراك ومعرفة ومنها

1- السابع ، كما ورد في الأصل .

2- راجع الشهرستاني ، الملل والنحل ج2/258 . وعن عبادة هذا الكوكب يقول شيخ الربوة في نخبة الأذهار في عجائب البر والبحر 41/ : " وللشمس هيكل عند الصابئة على شكل مربع ولونه ذهبي ، في وسطه صنم من معدن ذهب على رأسه تاج ، ويزور الصابئة هذا الهيكل كل اثنين ، جالبين معهم الحلبي والجواهر وينادونه أيها الرب المنير الحارق النور والمحترق به ويقدمون له جارية . " كذلك يذكر جواد علي في تاريخ العرب قبل الإسلام ج55/6 " والشمس هي أول الأجرام السماوية التي لفتت إليها أنظار البشر بتأثيرها في الإنسان وفي الزرع والنماء ، وهذا التأثير البارز جعل البشر يتصور في الشمس قدرة خارقة وقوة غير منظورة كامنة فيها فعبدوها وألوهها وشيدوا لها المعابد وقدموا لها القرابين ... وهي عبادة فيها تطور كبير ورقى في التفكير إذا قيست بالعبادات البدائية التي كان يؤديها الإنسان للأحجار والنباتات والأوراح . "

3- الصابئون الأولون ، لم تقتصر عبادتهم على كوكب الشمس ، بل عبدوا الكواكب السبعة السيارة كلها ولكل كوكب عندهم هيكل يؤدون الطقوس به .

نور الكواكب كلها ومنها ضياء العالم ومنها جميع الموجودات السفلية ، وهي ملك الفلك ويستحق التعظيم والسجود والدعاء . ومن عظيم كفرهم إنهم إتخذوا للشمس صنما كصورتها وله يدان وبيده جوهرة على لون النار وجعلوا له بيتا خاصا بأسمه ووقفوا عليه ضياعا وجعلوا له سدنة وزعموا أنه رسول من الشمس إليهم ، فيأتيهم هذا البيت في كل يوم ثلاث مرات يصلون للشمس ويسجدون لها أمام الصنم ، وهو كالشاهد لهم بذلك ، ويأتي هذا البيت كل من به علة أو مرض أو جذام (أو مرض) 4 ، فيصلون فيه ويصومون ويسجدون للشمس عند الصنم ويتوسلون بالصنم الى الله سبحانه وتعالى في حاجاتهم ويستغيثون به ، فربما يصادف الأقدار ظفرهم بمطلوبهم فتشتد فتنتهم وضلالهم لعنهم الله .

ومن عبدة الشمس طائفة من العرب في مشارق اليمن 5، منهم القبيلة المعروفة بسبأ ، الذين كانت ملكتهم بلقيس

4- وردت كلمة أو مرض زيادة في النص .

5- يقول المسعودي في مروج الذهب ج2/74، 191 " وقد كان أهل مأرب يعبدون الشمس " وكذلك قوله " أول من يعد من ملوك اليمن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وأسمه عبد شمس . " ويذكر جواد علي في مفصله ج6/55 " وقد تعبد العرب للشمس في مواضع مختلفة من جزيرة العرب . " كذلك يذكر ابن سيده في المخصص مجلد 4/13 191 " شمس صنم قديم كان في الجاهلية وبه سمي عبد شمس ، سبأ بن يشجب . "

كما أخبر الله تعالى في محكم كتابه العزيز في سورة
النمل 6 .

6- آية " وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله . "
النمل / 24 .

الباب الثالث

عبدة القمر

وأما عبدة القمر 1 فيزعمون أن القمر ملك من أعظم الملائكة يستحق التعظيم والعبادة ، وأنه إليه تدبير هذا العلم السفلي كله وتدبير الأمور الجزئية وزيادته ونقصانه تعرف الأزمان والساعات والأيام والليالي وهو تلو الشمس وقرينها ومنها نوره وبالنظر إليها زيادته ونقصانه . ومن سنة هذه الطائفة عبدة القمر أنهم إتخذوا صنما على عجل (بفتح العين) يجره أربعة ، ويده جوهرة عظيمة شفافة وضيئة فيعبدونه ويسجون له نيابة عن القمر ، ويصومون النصف الأول من كل شهر ولا يفطرون حتى يطلع القمر ثم يأتون صنم القمر ، هذا الذي هو نائبه عندهم ، في الطعام والشراب ، وينظرون الى القمر فيسألونه حوائجهم ، وعند هلال كل

1- راجع الشهرستاني ج2/258 . ويذكر شيخ الربوة /41 عن عبادة القمر مايلي " أن الصابئة عبدت القمر وبنوا له هيكلًا مخمس الشكل مكتوب عليه بالذهب والفضة وفي وسطه صنم من معدن الفضة يزار عندما يكون القمر بدرا ، ويلبس الزائرون الملابس البيضاء . " ويذكر جواد علي ج2/52 رأيا لهومل يقول فيه " أن ديانات جميع الساميين الغربيين والعرب الجنوبيين هي ديانة عبادة القمر ... " كذلك يذكر جواد علي أسماء عدة للقمر الإله كانت سائدة في اليمن كالمقه عند السبئيين وعم عند القتبانيين وود عند المعينيين وسن عند الحضارمة .

شهر يصعدون السطوح ويوقدون النيران ويدعون دعاءا
عظيما عند رؤيته ، دعاء رغبة ورهبة ثم ينزلون من
السطوح الى الطعام والشراب والفرح والسرور واللعب
بالمعازف والرقص بين يدي الصنم والقمر ، بقية ليلتهم
لعنهم الله تعالى .

الباب الرابع

عبدة زحل

وأما عبدة زحل 1 فهم طائفة من البراهمة وبعض أهل علم الإلهية وكثير من المنجمين ، ويسمونهم السعد الأكبر ويزعمون أنه مدبر يعطي ويمنع ويخفض ويرفع ويضر وينفع ، كذبوا أخزاهم الله تعالى .

1- يذكر الشهرستاني ج2/253 أن عبادة زحل كانت عند أصحاب الفكر والوهم من ديانة البراهمة ، ويقول المسعودي ج2/237 " وقد ذهب قوم إلى البيت الحرام هو بيت زحل . " ويقول شيخ الربوة /40 " عبدت الصابئة زحل وبنيت له هيكلًا وبناءه مسدس أسود الحجارة وفيه صور لرجال يعملون مختلف الأعمال وفيهم من ينظر إلى العلوم القديمة وفي وسطه صنم معدن . " وسبق وذكرنا ما قاله عباس محمود العقاد في كتابه إبراهيم أبو الأنبياء /144 : المشهور عن الصابئة أنهم يوقرون الكعبة في مكة ويعتقدون أنها من بناء هرمز أو إدريس وإنها بيت زحل أعلى الكواكب السيارة . " كل هذه الآراء وغيرها وما ورد في القرآن الكريم عن الديانة الصابئية في ثلاث سور هي : البقرة /62 ، المائدة /72 ، الحج /17 يشير إلى وجود هذه الديانة في مكة قبل الإسلام وأن تكون عبادة الأصنام من لدنها .

الباب الخامس

عبادة الزهرة (1)

وهم طائفة كانوا بمدينة صنعاء اليمن بقصر غمدان 2 الذي بناه الضحاك على أسم الزهرة ، وكان يعبدون فيه الزهرة ويعظمونها ، ويعتقدون أنها المنيرة للعالم السفلي ، النافعة الضارة ، أخربه عثمان رضي الله عنه في خلافته .

1- يذكر شيخ الربوة / 42 " ان الصابئة عبت الزهرة وبنوا لها الهياكل وهيكلها مثلث الشكل ولونه أزرق وفي داخله آلات الطرب واللهو ويجلس في وسطه صنم من نحاس . " ويذكر جواد علي ج 57/6 عن عبادة العرب للزهرة " كما يصح اعتبار تذكير الزهرة عشتار عند العرب الجنوبيين ، من جملة الفروق التي نراها بين ديانة سكان العربية الجنوبية وديانات الساكنين في شمال العربية الجنوبية فان الزهرة هي انثى عندهم . " وإنا السومرية ثم عشتار البابلية هي الالهة عالمية كانت تعبدتها أكثر شعوب الأرض ، فهي في كنعان (عناة او عشتارت) وفي مصر (نوت او إيزيس) وفي اليونان (ديمتر و جيا ورجيا وأفروديت) وبآسيا الصغرى (سبييل) وفي روما (سيريس وديانا وفينوس) وفي جزيرة العرب (اللات والعزى ومناة) وفي الهند (كالي) وفي أوربا (دانو وبريجيت) . راجع فراس السواح ، لغز عشتار / 27 .

2- يقول المسعودي ج 239/2 بأنه " في مدينة صنعاء من بلاد اليمن وكان الضحاك بناه على إسم الزهرة وخربه عثمان بن عفان . "

الباب السادس

عبدة الشعرا العبور(1)

الكوكب المشهور الذي تعظمه المنجمون ، وفي أكثر حركاتهم يرجعون ، وعلى حكم طلوعه في حوادث كل سنة يعولون . عبدة خزاعة القبيلة المشهورة في الحجاز في أيام الجاهلية ، وكذا عبده طائفة من المنجمين .

1- يقول جواد علي ج 56/6 : ذكر بعض العلماء أن الشعرا كوكب نير يقال له المرزم وطلوعه في شدة الحر ... وهما الشعران ، العبور والشعرا الغميصاء ، تزعم العرب إنهما إختا سهيل . " وهما كوكب واحد أطلق عليه تسمية العبور بسبب القول بعبوره السماء عرضا على غير طبيعة الكواكب الأخرى . وعن عبادة الكواكب بشكل عام يقول المقرئ في خطته ج 481/2 " وكان كل كائن منهم ينفرد بخدمة كوكب من الكواكب السيارة لا يتعداه الى سواه ويدعى بعبدة ذلك الكوكب فيقال عبد القمر ، عبد عطارد ، عبد الزهرة ، عبد شمس . "

الباب السابع

عبادة الماء (1)

إعلم أن عباد الماء فرقة من فرق الضلالة تعرف بالخليانية 2 ، يزعمون أن الماء ملك معه ملائكة ، وأنه أصل كل شيء وبه كل نمو ونشوء وولادة وطهارة وأنه به حياة كل مخلوق وما من عمل في الدنيا إلا ويحتاج الى الماء . وصفة عبادتهم للماء ، فإذا أراد الرجل من هذه الفرقة عبادة الماء تجرد عن ثيابه وستر عورته فقط ، ثم يدخل في الماء حتى يصل الى وسطه ، فيقيم فيه ساعتين أو أكثر ويأخذ ما أمكنه من الرياحين فيقطعها صغارا ويلقي فيه بعضها بعد بعض ، وهو يقرأ ويسبح ، فإذا أراد الإنصراف حرك الماء بيده وأخذ من باطنه ووضعته على رأسه ووجهه وسائر جسده بعد خروجه بجميع جسده من الماء ثم يسجد للماء على أطرافه 3 سجدة عظيمة طويلة ، ثم ينصرف مغتبطا بفعله ذلك ، مسرورا بما هنالك .

1- راجع الشهرستاني ج2/261 .

2- يذكرها الشهرستاني ج2/261 بالجلهكية . ويذكر بن النديم /453 صنم الماء بأنه أحد آلهة الحرانيين (الصابئة) ، كذلك يذكر مقالة الأوردجيين في تعظيمهم للبحر بقوله / 478: " هؤلاء القوم يعظمون البحر ويقولون إنه القديم الذي قبل كل شيء وأنه لما خب أظهرت ريحه زبدة فلما رأته الريح صنعت منه مسكنا وسكنته وباضت سبع بيضات فكان من تلك البيضات السبع آلهة سبع ويسمون

أحد الآلهة النشابة لأنهم زعموا إنه غاص في البحر ثم خرج بسرعة كما يخرج النشابة ، وقالوا إنه خلق كوثرًا ويعرف بالثل وأجرى في ذلك الثل نهرا يسمى الفرات العظيم ثم غرست على ذلك الثل سدرة ، قالوا وكان من البيضات السبع من أحدها النشابة ومن الأخرى المرياش ومن الثالثة إستبرق ومن الرابعة التاج ومن الخامسة سيدة العالم ومن السادسة الفتى ومن السابعة الليل والنهار ، فنزل التاج على المرياش وأجله ثم أنشأ جميع العالم بما فيه تلك الأشياء . " وفي هذه الأسطورة وعبادة الصابئة للكواكب السبعة وفي غيرها الكثير وبذلك نجد للعدد سبعة حضوره في أساطير التكوين والخلق ، ففي التوراة إستراح الرب في اليوم السابع بعد عمل ستة أيام في خلق العالم ، والسماوات السبع والبقرات السبع والسنابل السبع والأحرف السبعة ووقوف الأمة الإسماعيلية على الإمام السابع ، وشيطان اليزيدية ملك طاووس الذي بكى سبع سنوات ملئت من دموعه سبع جرار . كل هذا يقدم إشارة بآئنة الى مثل الاسطورة بالمقولة الدينية .

3- طرفه ، كما وردت في الأصل .

الباب الثامن

عبدة النار (1)

فأتهم فرقة من أهل الضلالة تعرف بالاليواطرية 2 يزعمون أن النار أعظم العناصر جرما وأوسعها خيرا وأشرفها جوهرا وأعلاها مكانا وأطفها جسما وأنورها إشراقا وضياء والحاجة إليها أكثر من الحاجة الى سائر الطبائع والعناصر، والأكوان في العالم إلا بها ولا حياة ولا نمو ولا إنعقاد إلا بممازجتها .

وصفة عبادتهم لها أن يحفروا أخدودا مربعا في الأرض ويواججون 3 النار فيه بأحسن ما عندهم من

1- راجع الشهرستاني في الملل والنحل ج2/261-262 .

2- يذكرها الشهرستاني ج2/261 بالاكثواطرية ، ويذكر المسعودي ج2/237، 252-255 بيوت النار كأماكن لعبادتها ، وأكثر ما كانت منتشرة في بلاد فارس كونها على الديانة المجوسية ، ويقال أن زرادشت نبي المجوس إبتنى العديد منها ، وقبل دخول الإسلام الى اليمن كانت هذه المعابد معروفة . ويذكر الأزرقى في أخبار مكة ج2/191 عن نار المزدلفة قوله : " سأل سليمان بن عبد الملك خارجة بن زيد ، من أول من صنع هذه النار هاهنا ؟ قال خارجة كانت في الجاهلية وصنعتها قريش . " وهذه إشارة الى وجود هذه العبادة في مكة .

3- مصدرها أجج ، والأجيج لهب النار أو صوتها .

الخشب الذي له رائحة طيبة ، تبركا وتقربا إليها ، ومعظمهم يحرمون القا النفوس فيها وإحراق الأبدان بها ، ويسجدون لها . وعلى هذا المذهب أكثر ملوك الهند الأقصى ، يعظمون النار بجوهرها تعظيما بليغا ويقدمونها على الموجودات كلها ، وبعض زهاد الهند وعبادهم لا يسجدون لها ، يلجلسون حول النار وهي تتأجج ، صائحين تذكريين ، ويسدون منافسهم حتى لا يصل إليها شيء من أنفاسهم الصادرة عن نفس صدر ، نفس محرم ، وسببهم الحث 4 على محاسن الأخلاق والنهي عن ضدها وهي الكذب والحسد والبغي واللجاج 5 والحق والحرص 6 ويزعمون أن الإنسان إذا تجرد عن هذه الأخلاق المذمومة لا تضره النار ، إذا قاربها ولا يجد ألمها إذا لامسها .

4- الحب ، كما وردت في الأصل .

5- اللجاج (الام مشددة مفتوحة) ، يوردها صاحب لسان العرب بقوله : من يحلف على شيء ويرى أن غيره خير منه فيقيم على يمينه ولا يحنت فذلك آثم . ولج بمعنى تمادى .

6- الحرص ، بمعنى الجشع .

الباب التاسع

عبدة الأصنام والأوثان والبقر والشجر

بيان أول من عبدها من بني آدم ، والفرق بين الصنم والوثن ، وذلك أن الصنم ما كان مصورا على صورة مخصوصة من آدم أو حيوان أو شمس أو قمر أو غير ذلك من صور المخلوقين ، والوثن ليس مصور على صورة كالشجر والحجر ، وقد كانوا يعبدون الحجارة ، من إستحسن حجرا حملها الى موضعه أو بيت أوثانهم وعبدها ، فإذا وجد حجر أحسن منها أعرض عن الأولى وعبد الأخرى فهذا الفرق بين الوثن والصنم 1 مسألة قال المفسرون أول من عبد الأصنام من المكار قوم نوح عليه السلام ، إتخذوا الأصنام وعبدوها وصوروها على صورة بني آدم . قال الواحدي 2

1- جاء في لسان العرب ج 349/12 " أن الوثن ما كان على جثة من خشب أو حجر أو فضة ، ينحت ويعبد . والصنم الصورة بلا جثة ، ومن العرب من جعل الوثن المنصب صنما ، والصنمة الداهية . " ويقول ابن الكلبي في كتابه الأنصام 53/ : " إذا كان معمولا من خشب أو ذهب أو فضة على صورة إنسان فهو صنم ، وإذا كان من حجارة فهو وثن . "

2- أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري ، له كتاب التفسير المكون من ثلاثة كتب وهي : البسيط والوسيط والوحيز ، توفي سنة 468 هجرية ، راجع كشف الظنون ج 1/245 ، ويذكر اليافعي في مرآة الجنان ج 2/208 : " عندما سئل الغزالي ألا

في التفسير ، قال محمد بن كعب : كان بين آدم ونوح قوم
مؤمنون صالحون اشتهر منهم خمسة وهم : ود 3 وسواع 4
ويغوث 5 ويعوق 6 ونسر 7 ، وهلك هؤلاء الصالحون

تصنيف في التفسير ، فقال يكفي ما صنف فيه شيخنا أبو الحسن
الواحدي . " وأرتباطا بما جاء به الواحدي عن أصل الأصنام نورد
رواية هشام ابن الكلبي في كتاب الأصنام /51-52 التالية : " كان ود
وسواع ويغوث ويعوق ونسر قوما صالحين ، ماتوا في شهر فجزعوا
عليهم ذويهم وأقاربهم فقال رجل من بني قاييل : يا قوم هل أعمل لكم
خمسة أصنام على صورهم غير أنني لا أقدر لأن أجعل فيها أروحا ،
قالوا نعم فنحت لهم خمسة أصنام على صورهم فنصبها لهم فكان
الرجل يأتي أخاه وعمه وأبن عمه فيعظمه ويسعى حوله حتى ذهب
ذلك القرن الأول ، ثم جاء قرن آخر فعظمهم أشد من تعظيم القرن
الأول ، ثم جاء بعدهم القرن الثالث فقالوا ما أعظم أولنا هؤلاء ، إلا
وهم يرجون شفاعتهم عند الله فعبدوهم وعظم أمرهم وإشدد كفرهم . "
ورغم إختلاق هذه القصة من قبل ابن الكلبي أو غيره ، لكنها تعبر
عن الصلة الوثيقة بين عبادة الأصنام وتقديس الصور . ويروي
الأزرقي في أخبار مكة /ج1/ 165 إنه في يوم فتح مكة شوهدت صور
عديدة معلقة في الكعبة أمر الرسول بطمسها في بئر زمزم ماعدا
صورة عيسى بن مريم وأمه ، حيث قال : أمحوا جميع الصور ألا ما
تحت يدي ، فرفع يده عن عيسى وأمه .

3- صنم اتخذته كلب بدوامة الجندل ، راجع الأصنام /9 .

4- صنم في أرض ينبع وهي إحدى أعراض يثرب وسدنته

بنو لحيان ، الأصنام/10 ، وقد ذكر في القرآن " ولا تذرنا ودا ولا
سواعا" نوح /23 .

فنشأ بعدهم قوم مؤمنون سلكوا مسلكهم في العبادة ، وإقتدوا بهم في الطاعة ، فقال لهم إبليس 8 لعنه الله : لو صورتم صورهم وجعلتموها عندكم في متعبداتكم لتتظرون إليها ، كان أنشط لكم الى العبادة وأشوق الى الطاعة ، ففعلوا ذلك وسموا هذه الصور بهذه الأسماء ، وهم يعبدون الله عز وجل وحده ، فهلك هؤلاء ثم نشأ قوم من بعدهم من ذراريهم وغيرهم ، فأتاهم إبليس لعنة الله وقال : أن أياكم والصالحين قبلكم كانوا يعبدون هذه الصور فعبدوها وتخذوها آلهة ، فهذه أول عبادة الأصنام ثم إنتشرت عبادة الأصنام في الكفار ، حتى كان لنمرود بن كنعان وقومه تسعون صنما في بيت معظم مفرد لها ، وهي التي كسرها النبي إبراهيم عليه السلام وجعلها جذازا إلا الصنم الكبير فيهم فلم يكسره ، بل علق الفأس التي كسر فيها الأصنام في عنق الصنم الكبير ، كيدا لهم وإقامة للحجة عليهم بقوله : بل فعله كبيرهم هذا ، فسألوها إن كانوا ينطقون ، فلم يستطيعوا رد جواب عليه ، بل نكسوا على رؤوسهم وقالوا إنكم أنتم الظالمون فما أصروا على كفرهم وقالوا أحرقوه وإنصروا آلهمكم إن كنتم فاعلين ، أي ناصرين لآلهتكم فنجا الله تعالى إبراهيم عليه السلام وأهلك النمرود وقومه ، ثم إستمرت الكفرة على عبادة

5- صنم إتخذته مذبح وأهل جرش ، الاصنام /10 .

6- صنم إتخذته خيوان من صنعاء ، الأصنام /11 .

7- نرصا ، كما ورد في الأصل ، وهو صنم إتخذته حمير ،

الأصنام /11 .

8- وهو أسم رجل يقال له قابيل ، راجع الأصنام /51 .

الأصنام ولم يكن في حرم الله تعالى بمكة منه شيء فأول من نصب الأصنام في حرم الله تعالى حول الكعبة المشرفة عمرو بن يحيى 9 لعنه الله رأس كفار قريش الأولين ، وهو

9- كل الروايات تذكره بعمر بن لحي ، ماعدا ابن الكلبي يسميه عمرو بن ربيعة وهو لحي بن حارثة بن عمرو الأزدي وهو أبو خزاعة ، أول من نقل الأصنام من الشام الى مكة حسب رواية ابن الكلبي 8/ التالية : " كان الحارث هو الذي يلي أمر الكعبة فلما بلغ عمرو بن لحي نازعه في الولاية وقاتل جرهما ببني إسماعيل ، فظهر بهم وأجلاهم عن الكعبة ونفاهم من بلاد مكة وتولى حجابة البيت ثم مرض مرضا شديدا ، فقليل له أن البلقاء من الشام حمة إن تأتيها برأت ، فأتاهم فاستحم بها فبرأ ووجد أهلها يعبدون الأصنام فقال ما هذه . ؟ فقالوا نستسقي بها المطر ونستنصر بها على العدو ، فسألهم أن يعطوه منها ففعلوا فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة " ويضيف ابن الكلبي ط أن عمرو بن لحي كان كاهنا وكان له رؤى من الجن " ويذكره ابن هشام في السيرة ج2/177 بعمر بن لحي بن قمنة بن خندق ، كذلك يذكر قصة سفره الى البلقاء وفيها العماليق وأعجبه قولهم له " هذه أصنام نعبدها فنستمطرها فتمطرنا ونستنصرها فتنصرنا ، فأعطوه صنما يقال له هبل فقدم به مكة فنصبه وأمر الناس بعبادته وتعظيمه . " أما بدأ عبادة الأوثان فلها قصة أخرى تذكرها الرواية التالية : " وكان الذي سلخ بهم الى عبادة الأوثان والحجارة إنه كان لا يضعن من مكة ضاعن إلا إحتمل معه حجرا من حجارة الحرم تعظيما للحرم وصبابة بمكة فحيثما حلوا وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة تيمنا منهم بها وصبابة باحرم وحببا له وهم بعد يعظمون الكعبة ومكة ويحجون ويعتصمون على أرث إبراهيم وإسماعيل ثم سلخ بهم

الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : " رأيت 10 عمرو بن يحيى يجر قصبه في النار . " 11 وهو أول من سيب السوايب 12 ، وذلك أن عمرا هذا لما ساد قومه بمكة

الى أن عبدوا ما إستحبوا ونسوا ما كانوا عليه وإستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل غيره فعبدوا الأوثان . " راجع الاصنام /6 ، سيرة ابن هشام ج1/77 ، أخبار مكة ج1/116 ، معجم البلدان ج5/185 . وحسب ما تقدم تكون عبادة الأصنام دخيلة من الشام الى مكة وعبادة الأوثان إستتباط عقول أهلها مع الإشارة لوجود الصابئة في مكة وكونهم من عبدة الأصنام الأصليين ، فأن ذلك يبطل الرواية التي تقول بقدم هذا النوع من العبادة من الشام أو من مصر كما يذهب الى ذلك محمود عباس العقاد في كتابه إبراهيم أبو الأنبياء . كذلك تبقى الطريقة والزمن الذي مورست فيه هذه العبادة لان البحث في ذلك إعتد على الرواية الشفوية الأصل ، فليس هناك من الواح أو آثار تدل عليها ، فالأصنام حطمت يوم فتح مكة وبيوتها إحترقت وإقتلعت وليس لها أي أثر يدل عليها ماعدا الكعبة نفسها وصخرتي الصفا والمروة .

10- وأنت ، كما وردت في الأصل .

11- هذا الحديث يورده ابن هشام ج1/76 كالتالي : " رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه (أمعاءه) في النار ، فسألته عما بيني وبينه من الناس فقال هلكوا " .

12- السوايب ، والصحيح السائبة جمعها سيب ، وهي الناقة التي كانت تسبب في الجاهلية لنذر أو نحوه أو الناقة التي ولدت عشر بطون كلهن إناث فلا تتركب ولا يشرب لبنها ، والسائبة العبد المعتوق . مختار الصحاح .

ونواحيها وإستولى على أمر الكعبة ، فسافر الى الشام فدخل مدينة البلقا ، فرأى قوما يعبدون الأصنام ، فقال ما هذه ، قالوا أرباب إتخذناها على شكل الهياكل العلوية والأشخاص البشرية ، نستتصر بها فننتصر ونستسقي بها فنسقي وتستشفى بها فنشفا ، فأعجبه ذلك وحبب إليه الشيطان ما هنالك ، فطلب منهم صنما من أصنامهم فأعطوه صنما منها إسمه هبل وهو الذي قال فيه أبو سفيان يوم إحد لما هزم المسلمون ، هل هبل ، فأخذ الصنم منهم عمرو بن يحيى وحمله الى مكة ووضعوه في الكعبة ، وحمل معه أيضا 13 صنمان من البلقا أحدهما إسمه أساف 14 وإسم الآخر نائلة 15 على صفة الزوجين فجعل أحدهما على الصفا والآخر على المروة ، ثم إنتشرت الأصنام في قبائل العرب من كل ناحية ، فكان لثقيف في الطائف أصنام يعبدونها أكثرها اللات 16 ، فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة ليسلموا ، سألوا منه عليه السلام أن يمتعهم باللات صنمهم سنتين ، فعرفهم عليه السلام أن ذلك لا يجوز وسألوا أن يعفيهم عن الصلاة ، فقال صلى الله عليه وسلم لا خير في دين بلا

13- تكرر أسم عمرو بن يحيى إثناء عملية النسخ .

14- يساق ، هكذا وردت في الأصل .

15- قافلة ، هكذا وردت في الأصل . وأساف ونائلة صنمان

تذكر قصتهما : " رجل من جرهم يقال له أساف بن يعلي ونائلة بنت زيد من جرهم وكان تيعشقا في أرض اليمن فأقبلوا حجاجا فدخلوا الكعبة فوجدوا غفلة من الناس وخلوة في البيت فمسخا فأصبحوا فوجدوهما

صلاة فسألوه أن يحرم واديهم وج 17 كما حرم مكة
والمدينة ، فأجابهم الى ذلك تألفا لهم ثم إتخذت الأنصار
صنما وسموه مناة 18 وقيل لخزاعة ، ولذلك قال سبحانه

ممسوخين فوضعوهما موضعهما فعبدتها خزاعة وقريش ومن حج
البيت . راجع الأصنام 9/ ، سيرة ابن هشام ج1/ 82 ، أخبار مكة
ج1/ 117 ، المخصص مجلد4/ 13/ 104 . وربما وردت أسطورة
المسخ من البلقاء في الشام ولكن بالتداول الشفوي حورت وتحولت
عملية المسخ الى الكعبة لعلو ساتها والتحذير من الأفعال الشائنة ، مع
العلم أن الحج كان على ذلك العهد للرجال والنساء وهم عراة .

16- يذكرها ابن الكلبي 16/ بأنها كانت في الطائف وهي
أحدث من مناة وكانت صخرة مربعة وسدنتها من ثقيف وبها تسمى
العرب زيد اللات وتيم اللات ، ويذكرها ابن هشام ج1/ 85 ،
ج2/ 541 بالطاغية وهي صنم ثقيف في الطائف .

17- لغة يعني العيدان التي يتداوى بها ، وكان الرسول قد
قال أن آخر وطى لله يوم وج ، وهو واد في الطائف . راجع معجم
البلدان ج4/ 9 ، ج5/ 361 .

18- من أقدم الأصنام التي عبدها العرب وسمت عبد مناة
وزيد مناة ، وكان منصوب على ساحل البحر بين المدينة ومكة وأشد
من كان يعظمه قبيلتا الأوس والخزرج . راجع الأصنام 13/ ، السيرة
ج1/ 85 ، أخبار مكة ج1/ 125 . وعن حج مناة يقول الطبري في
تفسيره مجلد3/ 27/ 58 : " لما أنزل الله الطواف بالبيت ولم ينزل
الطواف بين الصفا والمروة ، قيل للنبي إنا كنا نطوف في الجاهلية بين
الصفا والمروة والله قد ذكر الطواف بالبيت ولم يذكر الطواف بين
الصفا والمروة فهل علينا من حرج أن نطوف بهما ، فأنزل الله " إن

وتعالى : " فرأيتكم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى . " 19
يعني هذه الأصنام ، وكثرت حتى بلغت حول الكعبة ثلثمائة
وستون صنما ، فلما دخل صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح ، نظر
صلى الله عليه وسلم الى الأصنام وأشار بمحجن 20 في يده إليها ،
فخرت على وجهها وتكسرت ، وظهر الله تعالى حرمة
الشريف عنها ، بل جميع جزيرة العرب ، بل سائر بلاد
الاسلام .

وأما عبدة الشجر ، فإن غطفان القبيلة المشهورة كانوا
في الجاهلية يعبدون شجرة عظيمة بناحية نخلة 21 وسموها
العزى ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد رضى الله عنه

الصفاء والمروة من شعائر الله . " وفي نفس المصدر أن أسماء
الأصنام والأوثان جاءت على أسماء الله ، فاللات من الله إلحقت بها
التاء والعزى من العزيز ومناة الثالثة بنات الله .
19- النجم / 19 .

20- أداة تشبه الصولجان .

21- والعزى يذكرها ابن الكلبي / 17-27 بأنها أعظم
الأصنام عند قريش وكانوا يزورونها ويهدون لها ويتقربون عندها
بالذبح ، وكان الرسول ذكرها يوما بقوله : لقد أهديت للعزى شاة
عفراء وأنا على دين قومي . وسدنت العزى بنو شيبان فلما كان عام
الفتح دعا النبي خالد بن الوليد فقال إنطلق الى شجرة يبطن نخلة
فأعضدها . ويذكرها الأزرقى ج 1/ 126 إنها ثلاث شجرات سمرات
بنخلة وكانت لخزاعة، و قريش وبنوا كنانة يعظمونها . وعنها يقول
ابن سيده في المخصص مجلد 4/ 13/ 104 العزى صنم كان طلي بدم .

عنه بقطعها فقطعها ثم أسلموا . وكانت خشعم القبيلة المشهورة يسجدون لدوحة عظيمة في بلادهم ويعظمونها مدة طويلة ثم أصابتها صاعقة فأحرقتها بالكلية ، ثم أقال الله عثرتهم وهداهم الى الإسلام وكانوا قد بنوا بيتا وشبهوه بالكعبة وسموه ذو الخلصة 22 ، وسموه الكعبة اليمانية أيضا وكانوا يطوفون به دائما ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم جرير بن عبد الله رضي الله عنه في مائة وخمسين فارسا من أحمر فهدمه ، وكان إسلامهم بعد ذلك . وأما عبدة البقر 23 فهم

22- يقول ابن الكلبي /33 كانت مروة بيضاء منقوشة عليها كهية تاج بين مكة واليمن على مسيرة سبعة ليال من مكة وكانت سدنتها بنو إمارة من باهلة بن أعصر وكانت تعظمها وتهدي لها خشعم وبجيلية وأزد السراة ومن قاربهم من بطون العرب من هوازن ... فلما فتح الرسول مكة قدم عليه جرير بن عبد الله مسلما فقال له يا جرير ألا تكفيني ذا الخلصة فقال بلى فوجهه إليها فقتل من السدنة مئة رجل من باهلة ومئتين من بني قحافة وهدم بنيان ذي الخلصة وأضرمت فيه النار فأحترق . ويقول ابن هشام ج/1 86 كانت لدوس وخشعم وبجيلية ومن كان ببلادهم من العرب . وفي ملحق أخبار مكة /282 ورد ان بناء ذي الخلصة ظل قائما حتى سيطر السعوديين على الحجاز فأخرج لها قوة وإحرقوا شجرة العلباء وهدم البيت ورميت أنقاضه الى الوادي ، ويذكر أن البنيان كان من الضخامة ، حيث لا يفوى على زحزحت الحجر الواحد منه أقل من أربعين شخصا ، وهذه المتانة تدل على مهارة البناء .

23- عبد القمر، كما وردت في الأصل .

طائفة من بني إسرائيل عبدوا العجل الذي إتخذوه السامري 24 كما أخبر الله عز وجل في كتابه العزيز بذلك عنهم : " وأظلم السامري ، فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى . " 25 وقال تعالى : " إن الذين إتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين . " 26 وأما عبادة المجوس للبقر فمشهورة وكونهم يتوضون ويغتسلون بأبوالها

24- ذكر السامري في ثلاث آيات قرآنية من سورة طه / 85 ، 87 ، 95 وهي : " قال فإننا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري " " قالوا ما أخلفنا بوعدك بملكنا ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم فقذفتها فكذاك ألقى السامري " " فقال ما خطبك ياسامري " . ويذكر فخر الرازي في تفسيره للآية 85 من سورة طه قوله لابن عباس " كان السامري من أهل كرمان وقع الى مصر وكان من قوم يعبدون البقر والذي عليه الأكثرون أنه كان من عظماء بني إسرائيل من قبيلة يقال لها السامري . أما رواية الزجاج التي ينقلها الرازي فنقول : السامري رجل من القبط ، جارا لموسى وقد آمن به . وتخصيص البقر دون غيره من الحيوانات للعبادة والتقديس مسألة وردت قديما في الأساطير البابلية وغيرها ، حيث الثور المجنح وإقتران الهلال وتطوره الى شكل صليب وصليب معكوف بقرون هذا الحيوان .

25- طه / 85 ، 88 .

26- الأعراف / 152 .

كما سبق ذكر ذلك في باب المجوس 27 ، وكذلك طائفة
من أقصى الهند مشهورون بعبادة البقر وتعظيمها .

27- ذكرت هذه الديانة في باب المجوس من القسم الأول من
الكتاب .

الباب العاشر

عبدة البشر (1)

إعلم أن كثيرا من ملوك العجم والعرب ، إدعوا الربوبية ، وإعتقدوا فيهم أتباعهم الإلهية وحملوا الناس على السجود لهم والخضوع بين أيديهم ، وتسميتهم آلهة وأربابا ، فمنهم شداد بن عاد² احد الملوك الذين ملكوا البلاد وإستعبدوا العباد ، وبني هذا شداد بن عاد " أرام ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد " 3 ، وقصد بها مضاهاة الجنة

1- يقول العقاد في كتابه إبراهيم/264 : " وكتاب الألواح مجمعون على أن الملوك الأوائل الذين حكموا بعد الطوفان قد هبطوا من السماء الى الأرض لحكمها بعد أن ظهرها الله وعاقبها على فسادها ، فهم أرباب سماويون تجب عبادتهم على الرعايا . " وهذا هو تصور بسطاء الناس والذي يعكسه جبروت السلطة وفرض الهيبة على الناس والانعزال عنهم لهذه الغاية وبسطة الإنسان آنذاك الذي جعلهم يتبنون عبادة ملوكهم بإعتبارهم صنفا من الآلهة وهذا ليس من صنع الناس بل من صنع السلطة نفسها وطريقة سلطوية لسيادة القانون ن فإذا كان أحد حراس آخر ملك فرنسي من آل بربون عند الهروب خلال الثورة الفرنسية يصرخ مستغربا لأنه شاهد أبن الملك يتبرز مثله تماما ، فكيف يكون الأمر مع قوم عاد ونمرود .

2- يذكره المسعودي في مروج الذهب ج41/2 : هو الذي بنى مدينة أرم ذات العماد ، وهو من عاد الاولى .

3- الفجر 7/8 .

التي أعدها الله وتكرم بها على من إتقاه من العباد ، فإدعى هذا شداد بن عاد الربوبية ، وكان قومه وأتباعه يسجدون له حتى أهلكه الله تعالى . ومنهم النمرود 4 الملك بن كنعان بن الملك كوخ بن حام وكان كنعان ملكا جبارا عظيما ، وكذلك والد كنعان بن كوخ ، كان ملكا جبارا عظيما وزاد عليهما النمرود بملك الأرض كلها وتجبر وعتى وإدعى الربوبية وعبد من دون الله تعالى ، وكان قومه يعبدون ويسجدون له ويدعونه ربا وإلها وكان هو وهم يعبدون الأصنام ، فبعث الله عليه النبي إبراهيم عليه السلام فكذب وافتري ، وكان منه ماكان مما قصه الله عز وجل في التنزيل من إيقاد النار العظيمة 5 ورمي النبي إبراهيم عليه السلام فيها ، وأهلك

4- يذكره ابن خلدون في تاريخه ج78/2 بأنه كان على بدعة الصابئة وهو الذي أمر بحرق إبراهيم .

5- قصة رمي إبراهيم في النار والتي سلبها الله خاصية الاحتراق على حد تعبير العقاد نقلا عن المفسرين الأوائل ، فهي يمكن أن تكون رؤيا عبر بها إبراهيم أو الذين تلووه من المحبين له عن قساوة المعاملة والخطر المحقق به من قبل خصمه المتجبر نمرود ، ومفعول الرؤيا كان له وقعه آنذاك ومثلما يذكر فخر الرازي في تفسيره الكبير عن إسراء الرسول : " روي عن النبي أنه قال بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقضان إذ أتى جبرائيل بالبراق " والقرآن يقول : " وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس " وأن عائشة ومعاوية يذكران أن الجسد لم يسري ، وإنما التي أسرت هي الروح . وهكذا يمكن أن يكون مفعول الرؤيا نسبة لأهمية الحدث المعبر عنه ، مقاربا للواقع ، إذا أخذنا تداول الرواية وما يضاف لها

النمرود وقومه ، وأورث الله النبي إبراهيم عليه السلام وأصحابه ديارهم وأموالهم والعاقبة للمتقين . ومنهم بختنصر ، كان ملكا جبارا عظيما ، إدعى الربوبية وعبد من دون الله فأهلكه الله تعالى . ومنهم ملوك العمالة أصحاب الأيكة 6 : أبجد ، هوز ، حطي ، حطي ، كلمن ، سعفس ، قرشت وكان أكبرهم أبجد ، عتوا على الله تعالى وإدعوا الربوبية لاسيما كبيرهم أبجد ، فأنهم كانوا كلهم يسجدون له ، بعث الله إليهم النبي شعيبا فكذبوه وهموا بقتله فأهلكهم الله تعالى بعذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في ديارهم جائعين ، ونجى الله تعالى شعيبا والمؤمنين ، وأورثهم أموالهم وديارهم . ومنهم فرعون مصر مما إدعى الربوبية وعتى وتكبر وطغى ، وقال أنا ربكم الأعلى وعبد من دون الله تعالى ، وأول من سجد له إبليس لعنه الله ثم وزيره هامان ثم قومه القبط 7

خلال هذه العملية بنظر الاعتبار .

- 6- الأيك الشجر الكثير الملتف ، والواحدة أيكة وأصحاب الأيكة مكان بقعة كثيفة الأشجار وهم قوم شعيب . ويذكرهم القرآن في الحجر / 78 : " أصحاب الأيكة " وفي الشعراء / 176 : " كذب أحصاب الأيكة " وفي ص / 13 : " لوط وأصحاب الأيكة " وفي ق / 14 " وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد " .
- 7- يذكرهم المقرئ في خطه ج / 2 / 481 بأنهم سكان مصر الأوائل ويرجعون الى قبطيين بن مصرائيم ، وعبادتهم قبل تنصرهم كانوا أهل شرك بالله ، يعبدون ، يعبدون الكواكب كما هي

وأتباعهم ودام على هذا الحال نحو أربعمئة سنة ، فبعث الله إليهم النبي موسى وهارون عليهما السلام فكذبهما ، فكان من خبره فيما قصه الله تعالى في كتابه العزيز ، ثم أهلكه الله تعالى وقومه بالغرق وأورث قوم موسى ديارهم وأموالهم وكانت العاقبة للمتقين . وقد إدعى الربوبية جمع كثير من ملوك العجم وبعض ملوك العرب ، وعبدوا من دون الله فأهلكهم الله تعالى . ومن ذلك أيضا ما هو من أعظم الشرك وأكبر الجرائم قول اليهود ، عزير بن الله وقول النصاري المسيح بن الله ، وقولهم لعنهم الله ، الله ثالث ثلاثة ، وإتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ، لعنهم الله وتعالى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا وممن إتحق باليهود والنصاري في إتخاذهم

أفعال الصابئة ... فلما إستولى العماليق على ملك مصر وملكتها الفراعنة ، ثم تداولها من بعدهم أجناس الى أن تنصروا فغادروا عوائد أهل الشرك وإتبعوا ما أرو به دين النصرانية . والنسبة الى شخص كانت سنة عند النسابين والمؤرخين ولا زالت معتمدت في الرواية التاريخية رغم تأكيد خطأها ويتم الإسناد إليها ذلك لسهولة إتباعها . ويعلم العقاد في كتابه إبراهيم /233 إحتجابه على عدم تبني المؤرخين لنظرية ورود عبادة الأصنام من مصر الى مكة بقوله : " فالرواة الذين أرخوا ظهور الأصنام في الكعبة المقدسة بمكة لم يدرسوا الأحافير التي درسها المصريون في القرن العشرين وأن الصحيح الذي لا شك فيه أن الصلة الدينية والثقافية واللغوية والتجارية لم تنقطع قط بين القبطيين والمكيين . "

أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، بعض حمقى غلاة المتصوفة من العجم غالبا ، قد يسجدون بين يدي شيوخهم إفراطا في مبالغة تعظيمهم وإعتقادهم سجدة واحدة ، وهذه جهالة عظيمة وحماقة قبيحة وكفر ظاهر ، وأعجب من فعلهم تقرير شيوخهم لهم على هذه المعصية العظيمة والجريمة القبيحة من غير إنكار عليهم .

وإعلم أن جميع الذين يسجدون للآلهة من دون الله تعالى ، إنما كانوا يسجدون لهم سجدة واحدة لا غير ، فأمر المسلمون بالصلاة والسجود فيها في ركعة واحدة سجدة واحدة مخالفة لهم لعنهم الله . فمن أراد الاستقصا في ذلك فليطلبه من مظانه في كتب التفاسير والسير والتواريخ ، وكتب مبتدأ الخلق وهذا المختصر قصدنا فيه الإيجاز والإختصار وأضربنا عن التطويل والإكثار . والحمد لله الكريم الغفار وصلى الله على سيدنا محمد المصطفى المختار وعلى آله وأصحابه الأولياء الأبرار صلاة دائمة ما إختلف الليل والنهار .

وكان الفراغ من كتابته يوم الخميس المبارك غرة شهري
ذي الحجة والحرام من شهور سنة سبع وعشرين ومائة
وألف على يد الفقير الحقير المعترف بالذنب والتقصير حسن
بن محمد الشهير بالتفتنازي غفر الله له ولوالديه وأحسن
إليهما وإليه آمين يامعين ، وقد كتبها لفخر العلماء المحققين
ونخبة الجهابذة المدققين ، فريد عصره وأوانه ، ووحيد دهره
وزمانه ، من رقى ذروة المجد والعلى ، وإمتطى هام
الفرقدين ، وإمتلأ من علومه المأ 8 سيدي 9 العارف بربه
العلي ، علي أفندي الشهير بالأسدي ، غفر الله له ولوالديه
ولجميع المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات آمين .

8- المأ بمعنى الناس وليس لقبا كما تصور ذلك المستشرق
أستانيلاف بروزروف .

9- سيدي بمعنى السيد وليس المقصود به الأسم المتداول في
إيران أو آسيا الوسطى كما إعتقد أيضا المستشرق المذكور .

مصادر التحقيق

- 1- أبو زهرة محمد ، تاريخ المذاهب الإسلامية ، الجزء الأول في السياسة والعقائد ، دار الفكر العربي .
- 2- الأزرق محمد بن عبد الله بن أحمد (ت 250 هجرية) ، أخبار مكة ، تحقيق رشدي الصالح ملحق ، ط3 دار الأندلس بيروت 1969م .
- 3- الأشعري علي بن إسماعيل (ت 330 هجرية) ، مقالات الإسلاميين وإختلاف المصلين ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، دار الحداثة ط2 1985 م .
- 4- ابن خلكان أبي العباس شمس الدين (ت 681 هجرية) ، وفيات الاعيان وأبناء الومان ، تحقيق إحسان عباس ، دار صادر بيروت 1965 م .
- 5- ابن الأثير ، عز الدين الجزري (ت 630 هجرية) اللباب في الأنساب ، دار صادر بيروت .
- 6- ابن الأثير الكامل في التاريخ ، دار صادر بيروت 1965 م .
- 7- ابن النديم محمد (ت 389 هجرية) ، الفهرست ، دار المعرفة بيروت .
- 8- ابن عبد ربه أحمد بن محمد الأندلسي (ت 327 هجرية) العقد الفريد ، دار الكتاب العربي بيروت .
- 9- ابن حوقل أبو القاسم النصيبي (القرن الرابع الهجري) ، صورة الأرض ، دار مكتبة الحياة بيروت .
- 10- ابن منظور جمال الدين المصري (ت 711 هجرية) ،

- لسان العرب ، دار صادر بيروت 1968م
- 11- أبن سيده علي بن إسماعيل الأندلسي (ت 458 هجرية) ،
المخصص ، المكتب التجاري بيروت .
- 12- أبن الكلبي هشام بن محمد بن السائب (ت 204 هجرية) ،
الأصنام ، تحقيق أحمد زطي ، الدار
القومية للطباعة والنشر القاهرة 1965م .
- 13- أبن خلدون عبد الرحمن (ت 808 هجرية) كتاب العبر
وديوان المبتدأ والخبر ، دار العودة بيروت 1981م .
- 14- أبن المرتضى أحمد بن يحيى (840 هجرية) ، المنية
والأمل في شرح الملل والنحل ، تحقيق د. محمد
مشكور ، دار الندى ط 2 1990 م .
- 15- أبن سعد محمد (ت 230 هجرية) ، الطبقات ، دار
صادر بيروت .
- 16- أحمد أمين ، ضحى الاسلام ، دار الكتاب العربي
بيروت ط 10 .
- 17- أحمد علي ، العهد السري للدعوة العباسية، دار
الفارابي بيروت ط 1 1988م .
- 18- الأصفهاني أبو فرج (ت 356 هجرية) ، الأغاني دار
الثقافة بيروت .
- 19- البيروني محمد بن أحمد (ت 440 هجرية) ، الآثار
الباقية عن القرون الخالية ، المانيا 1923م .
- 20- البلاذري أحمد بن يحيى بن جابر (ت 279 هجرية) ،
أنساب الأشراف ، تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي ،
مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت ط 1 1974م .

- 21- البغدادي عبد القاهر (ت 427 هجرية) ، الفرق بين الفرق ، دار الآفاق الجديدة بيروت ط1 1973م .
- 22- البغدادي أحمد بن علي الخطيب (ت 463 هجرية) ، تاريخ بغداد ، دار الفكر بيروت .
- 23- البستي محمد بن حبان (ت 305 هجرية) ، المجروحين ، تحقيق محمد إبراهيم زايد ، دار الوعي حلب ط1 1396 هجرية .
- 24- البستاني بطرس ، محيط المحيط ، مكتبة لبنان .
- 25- الترمذي الحافظ محمد بن عيسى (ت 279 هجرية) ، السنن ، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان و عبد الوهاب عبد اللطيف ، دار الفكر بيروت ط2 1983م .
- 26- جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام ، دار الملايين بيروت مكتبة النهضة بغداد ط1970م .
- 27- الحنبلي عبد الحي (ت 1089 هجرية) ، شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، المكتب التجاري بيروت .
- 28- الحموي شهاب الدين (ت 626 هجرية) معجم البلدان ، دار صادر بيروت .
- 29- حاجي خليفة مصطفى بن عبد الله (ت 1067 هجرية) ، كشف الظنون عن أسماء الكتب والفنون ، مكتبة المثنى بغداد .
- 30- الحميري نشوان (ت 573 هجرية) ، الحور العين ، تحقيق كمال مصطفى ، مكتبة الخانجي مصر ومكتبة المثنى بغداد 1948م .
- 31- الخزرجي علي بن الحسن (ت 812 هجرية) ، العقود اللؤلؤية في تاريخ الدولة الرسولية ، تحقيق محمد

الحوالي ، مركز الدراسات في صنعاء ودار الآداب
بيروت ط2 1983م .

32- الرازي فخر الدين (ت 660 هجرية) ، التفسير الكبير ،
دار الفكر بيروت .

33- الرازي عبد الرحمن (ت 327 هجرية) ، علل
الحديث ، مكتبة المثنى بغداد .

34- الرازي محمد بن ابي بكر بن عبد القادر (ت) ،
مختار الصحاح ، دار الكتب العربي .

35- الزركلي خير الدين ، الاعلام ط3 .

36- الزمخشري جار الله ابي القاسم (ت 538 هجرية) ،
أساس البلاغة ، دار صادر بيروت 1965 م .

37- الزوزني ، شرح المعلقات السبع ، دار الفكر بيروت
ط3 .

38- الذهبي محمد بن احمد بن عثمان (ت 748 هجرية) ،
ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، تحقيق علي محمد
البجاوي ، دار المعرفة بيروت .

39- الذهبي شمس الدين محمد (ت 748 هجرية) ،
الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة ،
تحقيق عزت علي وموسى محمد علي ، دار الكتب
الحديثة القاهرة 1972 م .

40- الذهبي ، تذكرة الحفاظ ، دار احياء التراث العربي
بيروت ط4 .

41- الديبع عبد الرحمن بن علي (ت 944 هجرية) ، قرّة
العيون في أخبار اليمن الميمون ، تحقيق محمد

- الحوالي ، ط2 1988 .
- 42- دائرة المعارف الاسلامية ، نقلها عن الفارسية محمد ثابت الفندي ، 1933م .
- 43- دائرة المعارف الاسلامية ، النص العربي ، دار الفكر .
- 44- السبكي تاج الدين (ت 771 هجرية) ، طبقات الشافعية ، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو ومحمود الطناحي ، سوريا ط1 1964م .
- 45- السكسكي عباس بن منصور ، البرهان في عقائد أهل الأديان ، تحقيق احمد ابراهيم الحاج ، دار التراث العربي القاهرة 1980 .
- 46- السيوطي جلال الدين (ت 911 هجرية) ، تاريخ الخلفاء ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، ط4 1969م .
- 47- السامرائي عبد الله ، الغلو والفرق الغالية في الحضارة الاسلامية ، دار الحرية ومطبعة الحكومة بغداد 1972م .
- 48- الشاطبي ابراهيم بن موسى (ت 790 هجرية) ، الإعتصام ، تحقيق محمد رشيد رضا ، دار المعرفة بيروت .
- 49- د. شاكز سليم ، التاريخ العربي والمؤرخون ، ط3 1983 .
- 50- الشافعي محمد بن إدريس (ت 204 هجرية) ، الام ، دار المعرفة بيروت 1973م .
- 51- الشهرستاني عبد الكريم (ت 548 هجرية) ، الملل

- والنحل ، تحقيق محمد سيد كيلاني ، مصر 1967م .
- 52- شيخ الربوة شمس الدين الدمشقي (ت 727 هجرية) ،
نخبة الدهر في عجائب البر والبحر ، مكتبة المثنى
بغداد .
- 53- صاعد الأندلسي (ت 462 هجرية) ، طبقات الامم ،
تحقيق حياة بوعنوان ، ط1 دار الطليعة بيروت 1085 .
- 54- الطبري محمد بن جرير (ت 310 هجرية) ، تاريخ
الرسل والملوك ، تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم ، دار
المعارف مصر .
- 55- الطبري ، جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير
الطبري) دار الفكر بيروت 1984م .
- 56- الطبرسي الفضل بن الحسن (548 هجرية) ، مجمع
البيان في تفسير القرآن ، دار المعرفة بيروت ط1
1986 .
- 57- الظاهري علي بن حزم الأندلسي (ت 456 هجرية) ،
الفصل في الملل والأهواء والنحل ، مكتبة المثنى
بغداد .
- 58- عباس محمود العقاد ، ابراهيم ابو الأنبياء ، دار الكتاب
العربي بيروت 1967م .
- 59- العسقلاني شهاب الدين احمد بن علي بن حجر (ت
582 هجرية) ، تهذيب التهذيب ، دار الفكر ط1
1984م .
- 60- العسقلاني ، الإصابة في تمييز الصحابة ، دار الكتب
المصرية ، 1939 .

- 61- الغزالي ابو حامد (ت 505 هجرية) ، فضائح الباطنية تحقيق نادي فرج درويش ، المكتب الثقافي مصر .
- 62- الغزالي ، المنقذ من الضلال ، تحقيق جميل صليبا وكامل عباد ، دار الاندلس بيروت .
- 63- الغزالي ، تهافت الفلاسفة ، تحقيق سليمان دنيا ، ط5 دار المعارف مصر .
- 64- غوستاف لوبون ، حضارات الهند ، ترجمة عادل زعيتر ، دار احياء المكتبة العربية ط1 1948 .
- 65- فراس السواح ، لغز عشتار ، دار المنارة سوريا ط4 1990م .
- 66- الفيروز آبادي مجد الدين بن يعقوب ، القاموس المحيط ، ط2 مصر 1952م .
- 67- القاضي العياض (ت 543 هجرية) ، ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك ، تحقيق احمد بكير محمود ، مكتبة الحياة بيروت 1967م .
- 68- القرطبي (ت 483 هجرية) ، الإستيعاب في اسماء الأصحاب ، دار الكتب المصرية 1939م .
- 69- كحالة عمر رضا ، أعلام النساء ، مؤسسة الرسالة بيروت ط3 1977م .
- 70- كارل بروكلمان (ت 1956م) ، تاريخ الأدب العربي ، ترجمة عبد الحليم النجار ، ط2 دار المعارف مصر .
- 71- الكتاب المقدس ، منشورات المطبعة الكاثوليكية ، بيروت .
- 72- كامل مصطفى الشبيبي ، الصلة بين التصوف والتشيع ،

دار الأندلس .

73- لبيد بن ربيعة العامري ، الديوان ، دار صادر بيروت
1966 .

74- لورانت و آين شابري ، سياسة وأقليات في الشرق
الأدنى ، ترجمة د. نوقان قرقوط ، مكتبة مدبولي ط1
القاهرة 1991 .

75- المبرد محمد بن يزيد (ت 285 هجرية) ، الكامل في
اللغة والأدب ، مكتبة المعارف بيروت .

76- المسعودي علي بن الحسين (ت 346 هجرية) ،
مروج الذهب ومعادن الجوهر ، تحقيق محمد محي
الدين عبد الحميد ، ط4 القاهرة 1964م .

77- المقنسي مطهر بن طاهر (ت 507 هجرية) ، البدء
والتاريخ ، مكتبة المثنى بغداد .

78- المزني اسماعيل بن يحيى ، مختصر المزني ، دار
المعرفة للطباعة والنشر بيروت .

79- مسلم ، صحيح مسلم ، القاهرة 1983 .

80- الشيخ المفيد (ت 413 هجرية) ، المقنعة ، قم ،
ايران .

81- المقرئ تقي الدين احمد بن علي (ت 845 هجرية) ،
المواعظ والاعتبار المعروف بالخطط المقرئية ، مكتبة
المثنى بغداد .

82- المقرئ ، إتعاظ الحنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين ،
تحقيق جمال الدين الشيال ، القاهرة 1967م .

83- مرتضى العسكري ، عبد الله بن سبأ وأساطير أخرى ،
التوحيد ط6 1992م .

- 84- ناصر خسرو المرزوي (ت 481 هجرية) ، سفر نامه
ترجمة د. يحيى الخشاب ، دار الكتاب الجديد .
- 85- النميري ابن عبد البر (ت 463 هجرية) ، الدرر في
اختصار المغازي والسير ، تحقيق شوقي ضيف ،
القاهرة 1966م .
- 86- النشار علي سامي ، نشأة الفكر الفلسفي عبد اليونان ،
منشأة المعارف في الإسكندرية ط1 1964 .
- 87- النوبختي الحسن بن موسى (ت 288 هجرية) ،
المكتبة المرتضوية النجف 1936م .
- 88- الهمداني الحسن بن احمد بن يعقوب ، صفة جزيرة
العرب ، تحقيق محمد بن علي الأكوع ، ط3 مركز
الدراسات والبحوث اليمني صنعاء 1983م .
- 89- هامرتن السير جون ، تاريخ العالم ، مكتبة النهضة
مصر .
- 90- الياضي عبد الله بن أسعد بن علي (ت 768 هجرية) ،
ط2 الأعلمي للطبعات بيروت 1970م .
- 91- اليعقوبي احمد بن ابي يعقوب بن جعفر (ت 292
هجرية) ، تاريخ اليعقوبي ، دار الفكر بيروت
1956م .

فهرس الملل والنحل

58,52,31	الأباضية
135	الاسحاقية
146,142,141	الاثني عشرية
66,52,31	الأخنسية
185,32	الالهامية
103,32	الاسكافية
153,143,139,137,127,23	الامامية
144,131,130,128,127,32	الإسماعيلية
174,152,146	
134,95,78,46,39,38,31,30	أهل السنة
183,181,135	
54,53,52,31	الأزارقة
207	الألغانية
216	الألبابية
231,230	أصحاب التناسخ
233	أصحاب الروحانيات
245	الاليوطرية
260	أصحاب الأيكة
،149,146,132,131,128,127,28	الباطنية
176,174,172,169,161,153,152,150	
130,129,128	البابكية
87,31,26	البشرية
68,52,31	البكرية
68,52,31	البكرية

99,31	الر عينية
175,112,110,108	الز يدية
218,34	الز رواتية
220,217,34	الز ر ادشنية
.131	السبعية
115,114,108,32	السليمانية
124,116,32	السيائية
125,119	السحابية
192,32	السفسطائية
207,206,205,34	السامرة
48	الشكاكية
173	الشافعية
48	الشراة
193,32,26	الشمريّة
190,32,26	الشيبية
149,146,128,107,87,30,27	الشيعة
67,52,31	الشمراخية
256,235,70,37,34,29	الصابنية
194,115,113,108,32,25	الصالحية
60,52,31	الصفريّة
26	الصفائية
72,52,31	الصلتية
86,31,27	الضرارية
135,127,32	الطريفية
102,32	العبادية
247,31,28	عبدة الأصنام
31,28	عبدة الأوثان

258،31،28	عبدة البشر
257،255	عبدة البقر
241،31،28	عبدة الزهرة
242،31،28	عبدة الشعرا
31،28	عبدة الشجر
236،235،31،28	عبدة الشمس
240،31،28	عبدة زحل
238،31،28	عبدة القمر
245،31،28	عبدة الماء
31،28	عبدة الملائكة
245،31،28	عبدة النار
173	العلوية
201،34	الغنائية
203،34	العيسوية
60،52،31	العجاردة
64،52،31	العونية
71،52،31	العدلية
93،31	العطارية
122	الغرابية
98،31،27	الغفارية
183،32،26	الغيلانية
223،192،146،99،87،35،31،28	الفلاسفة
226،225	
62،52،31	الفضلية
97،31	الفرطية
260	القطب

169,161,146,129,128,127	القرامطة
97,31	القصبية
142	القطعية
34	القوران
132,127,32	الكيسانية
188,179,32	الكرامية
182,32	الكلابية
218,34	الكيومرثية
220,34	الكينونية
.207	الكوسانية
193,32	اللغطية
219,34	المانوية
105,32	المبتورة
175	المبتدعة
72,52,31	المتعالية
100,32	المسرية
25	المجسة
،111,77,74,38,37,34,30,29	المجوس
257,221,218,217,198,129	
132	المحمرة
112,108,32	المخترة
181,32	المريسية
220,34	المرقونية
193,178,30	المرجنية
178	مرجئة الخوارج
178	مرجئة القدرية

178	مرجئة الجبرية
178	المرجئة الخالصة
219،129،34	المزدكية
65،52،31	المطيخية
112،108،32	المطرفية
110،95،94،87،85،82،74،30،27،26	المعتزلة
213،127	
130،32،26	المعمرية
69،52،31	المعلومية
205	المغاربة
122،121،116،32	المغيرية
119،116،32	المفوضية
187،32	المقاتلية
34	المقاربة
216،212،34	الملكانية
123،116،32	المنصورية
205،204	الموشكانية
234	المهاكيلية
63،52،31	النجادات
136،127،32	النصيرية
213،211،210،38،36،34،30،29	النصارى
261،217،216،214	
214،213،212،34	النسطورية
184،32،26	النجارية
90،31،26	النظامية
204	النفارية

89،31،26	الهنلية
194،191،32	الهجرية
94،31،26	الهاشمية
25	الواصلية
115،108،32	اليعقوبية
216،215،212،34	اليعقوبية (اليعاقبة)
188،32،26	اليونسية
70،52،31	اليزيدية
.204،34	البوذانية
،202،201،199،198،38،34،30،29	اليهود
261،217،208،207،205،203	
233	اليهودية

فهرس الأعلام

175	ابن الأنف
17،14	ابن حزم
156	ابن الخطاب (أمير شبام)
79،76،43	ابن حنبل
16	ابن خلکان
21	ابن رشد
15،13	ابن النبیع
45	ابن سماعة
20	ابن سینا
42	ابن القاسم
170	ابن عباس القاسي
21	ابن عبد ربه
64	ابن عون
182	ابن كلاب
87	ابن مسعود
137	ابن ملجم
42	ابن وهب
65	ابو اسماعيل المطبخي
77	ابو أمانة
143،141،134،115،111،105،53	ابو بكر
148	
60	ابو بهس
77	ابو الرداء
190	ابو ثوبان

79،44	أبو ثور الكلبي
173	أبو حامد الغزالي
44	أبو الحسن الزعفراني
76،45	أبو حنيفة النعمان
118،116	أبو الخطاب محمد ابن زينب
74	أبو داود
50،49	أبو سعيد الخدري
252	أبو سفيان
168،167،164	أبو طاهر
94،85	أبو علي الجبائي
98	أبو غفار
41	أبو مصعب
45	أبو مطيع البلخي
156،153،152،151	أبو القاسم (منصور اليمن)
94	أبو هاشم الجبائي
77	أبو هريرة
44	أبو يعقوب البويطي
87	أبي بن كعب
259،249،228،217،199،39،36،30	أبراهيم
260	
156	أبراهيم بن محمد الأزدي
79	أبراهيم بن طهمان
90	أبراهيم النظام
105	الأبتر
154	أحمد بن منصور
99	أحمد بن حابط

157	احمد بن محمد الأزدي
173	احمد محمد القدوري
66	الأخنس
252	آساف
4	استانسلاف
160، 156	اسعد بن ابي يعفر
12، 11	اسماعيل بن الظاهر
99	اسماعيل بن عبد الله الرعيني
12	اسماعيل بن احمد
146، 144، 143، 131	اسماعيل بن جعفر
75، 17	الأشعري
199، 30	أدريس
248، 247، 222، 221، 204، 199، 122	أنم
216	أريوس
35	افلاطون
254، 252	اللات
206	الغان
35	انبادقليطس
78	انس بن مالك
35	انكساغورس
35	انكسمانس
79	الأوزعي
207	ايليا
8	أيهم بن الحارث
141	الباقر
17	الباقلاني

87،51،50،49	البخاري
10،9	بدر الدين
229	برهام
5	بروزوروف
5	بروكلمان
126	بشار بن برد
87،45	بشر بن المعتمر
189،182،181	بشر المريسي
68	بكار
68	بكر (صاحب الفرقة)
236	بلقيس
214	بوطينوس
214	بولص الشمشاطي
118	بيان بن سمعان
77	البيهقي
96،38،21	الترمذي
187،186	ثعامة بن أشرس
9	ثوران شاه
112،108	جارود بن المنذر
131،123،118	جبرائيل
8	جذع بن سنان
134	جرير بن سليمان
255	جرير بن عبد الله
189	جرير بن درهم
154	جعفر المناخي
97	جعفر القصاب

170،122،108	جعفر بن محمد
63،56،54،7	جفنة بن عامر
13	جمال الدين البديهي
189،178	جهم بن صفوان
77	الحاكم (صاحب الحديث)
171	الحاكم بأمر الله
171	الحافظ لدين الله
142	الحجة القائم
74	الحسن البصري
142	الحسن العسكري
109	الحسن بن زيد
113،108	الحسن بن صالح
121،68	الحسن بن علي
150،68	الحسين بن علي
184	الحسين بن محمد النجار
43	حرملة بن يحيى
263،4	حسن التفتازي
81	حفص بن غياث
79	حماد بن زين
221	خالد بن منان
190،122	خالد القسري
254	خالد بن الوليد
178	الخالدي
7	الخزرجي
221	الخضر
15	الدار الشمسي

81،51	الداوردي
207،20	داوود
161	ذو شامة
50	ذو الخويرة
255	ذو الخلصة
37،36،28،21	الرازي
78	رجاء بن حيوة
202	رأس جالوت
45	زفر
221	زرادشت
162	زكروية
60	زياد بن الأصفر
108	زيد بن علي
78	سعيد بن جبير
201	سير (ابن هارون)
201	سبير (ابن هارون)
130	سروين
141	السجاد
35	سقراط
8	سليح
162	سعد بن بهران (ابو سعيد الجنابي)
182	سليمان (النبي)
114	سليمان بن جرير
46	سهيل التستري
51	سهيل بن حيف
256	السامري

79،43	سفيان بن عينة
43	سفيان الثوري
248	سواع
221،81،76،45،43،21	الشافعي
19	شاكر سليم
9	شرف الدين
173	الشريف الرضي
173	الشريف المرتضى
79	شريك
78	الشعبي
194	شمر (صاحب فرقة)
174،9	شمس الدين
141	الشهيد
17،14،6	الشهرستاني
199،30	شيت
136	صالح بن طريف
178	الصالحى
174،172،10	صلاح الدين الأيوبي
87،86	ضرار بن عمر الكوفي
171	الظاهر لأعزاز دين الله
171،28،16،13،12،7	الظاهر بالله
45	طاووس بن كيسان
35	طاليس
79	الطبري
148،115	طلحة بن عبد الله
172،71	العاقد لدين الله

103،102	عبد بن سليمان
148،143،134،115،77	عائشة
45	عبد الرحمن بن أبي ليلى
81	عبد العزيز أبي حازم
58	عبد الله بن أباض
80	عبد الله بن أدريس
124	عبد الله بن سبأ
126	عبد الله بن الزبير
170	عبد الله العبيدي
132	عبد الله بن كيسان
67	عبد الله بن شعراخ
71	عبد الله بن عيسى
78	عبد الله بن عباس
78،77،74،51،50	عبد الله بن عمر
79	عبيد الله العنبري
174	عبد النبي
116،105،53	عثمان بن عفان
72	عثمان ابن الصلت
62	عجود
10	عز الدين
29	عز الدين بن عبد السلام
171	العزیز بالله
254	العزى
36	عزيز
93	عطارد البصري

علي بن ابي طالب	49, 51, 53, 105, 107, 112, 115, 119,
	121, 122, 123, 127, 137, 139, 141,
	148, 221,
علي الفندي	4, 6, 7, 263,
علي بن الفضل	153, 154, 155, 156, 160, 161,
علي بن محمد التقي	142,
علي الفخري	4, 6, 13, 16, 19,
علي بن مسهر	81,
عمر بن الخطاب	50, 76, 105, 115, 134, 141, 143, 148,
عمر بن عبد العزيز	78,
عمر بن علي	10, 11,
عمر رضا كحالة	4, 5,
عبد الله بن عمرو بن العاص	38,
عمرو بن يحيى (لحي)	250, 251, 252,
عنان بن داوود	202,
عيسى بن يعقوب الأصفهاني	203,
عيسى (المسيح)	36, 199, 203, 204, 207, 210, 211,
	212, 213, 214, 215, 216, 217, 261,
عينة بن سليمان	80,
الفائز بنصر الله	171,
فخر الدين	9,
فرعون	260,
فيثاغورس	35,
الفضيل بن عياض	79,
القاضي ابو يوسف	45,
القاضي ابن عياض	51,

36	قناة
129	قرمط
41	القعبني
141	الكاظم
162	كلب ابن وبيرة
259	كنعان بن وكوخ
111	لبيد بن ربيعة
221	لقمان
4	لويس روسو
79 ، 45 ، 41	مالك بن انس
187 ، 186 ، 81	المامون
51	الماوردي
141	المجتبي
154	محمد بن أبي العلاء
103	محمد الأكسافي
142	محمد النقي
45	محمد بن الحسن
44	محمد بن الحاكم المصري
133 ، 32	محمد بن الحنفية
21	محمد خان
179	محمد بن كرام
248	محمد بن كعب
141	المرتضى
189	مروان بن محمد
216 ، 213	مريم
43 ، 21	المزني

165	المستعلي بالله
172	المستضي بنور الله
20 ، 19	المستظهر العباسي
171	المستنصر بالله
96،51	مسلم
21	مصطفى بن يوسف
126	مصعب بن الزبير
112	مطرف الشهابي
130 ، 129	المعتصم العباسي
171	المعز لدين الله
122 ، 121	المغيرة بن سعيد
62	المفضل
36	مقاتل
192 ، 187 ، 109	مقاتل بن سليمان
168	المقتدر بالله
162	المكتفي بالله
212	ملكا
254 ، 253	مناة
123	المنصور (صاحب فرقة)
234	مهاكاليك
36، 119، 182،	موسى
190، 193، 201، 204، 205،	
207، 211، 256، 261	
141	موسى الرضى
204	موشكا
15	المؤيد

153،152،151،150	ميمون القداح
118	ميكائيل
252	نائلة
109	ناصر الحق
54	نافع بن الأزرق
78	نافع بن مالك
248	نسر
213	نسطور الحكيم
260،259،249	نمرود بن كنعان
95	النواوي
248،247،147،56،36	نوح
17	النوبختي
14،10	نور الدين
261،205،201	هارون
260	هامان
89	هذيل بن محمد البصري
80	هشام بن سليمان المخزومي
189	هشام بن عبد الملك
103،102،97	هشام الفوطي
247	الواحد
248	ود
80	وكيع بن الجراح
175،21	اليافعي
233	ياهوذا
101	يحيى

41	يحيى بن بكير
80	يحيى بن سليم
41	يحيى بن يحيى
70	يزيد بن ابيسة
248	يغوث
248	يعوق
204	يوزعان
205، 201	يوشع بن نون
187	يونس (صاحب فرقة)
215	يعقوب (صاحب فرقة مسيحية)

فهرس الكتاب

4	المخطوطة والمؤلف
7	نبذة تاريخية عن الدولة الرسولية
10	حكم آل رسول لليمن
12	الملك الظاهر الرسولي
14	الحالة العلمية في الدولة الرسولية
16	مصادر المؤلف
231-22	القسم الأول
23	مقدمة المؤلف
38	الباب الأول / أهل السنة
48	الباب الثاني / الخوارج
74	الباب الثالث / المعتزلة
107	الباب الرابع / الشيعة
178	الباب الخامس / المرجئة
231-198	الفرق غير الاسلامية
198	الباب السادس / اليهود وفرقهم
210	الباب السابع / النصارى
218	الباب الثامن / المجوس
223	الباب التاسع / الفلاسفة
228	الباب العاشر / البراهمة
263-233	القسم الثاني
233	الباب الأول / عبدة الملائكة

235	الباب الثاني / عبدة الشمس
238	الباب الثالث / عبدة القمر
240	الباب الرابع / عبدة زحل
241	الباب الخامس / عبدة الزهرة
242	الباب السادس / الشعرا والعبور
243	الباب السابع / عبدة الماء
245	الباب الثامن / عبدة النار
247	الباب التاسع / عبدة الأصنام والأوثان والبقر والشجر
258	الباب العاشر / عبدة البشر
294-264	فهارس الكتاب
264	فهرس مراجع التحقيق
273	فهرس المثل والنحل
280	فهرس الأعلام

DAR AL-HIKMA

Publishing and Distribution



دار الحكمة

للطباعة والنشر والتوزيع

88 Chalton Street London NW1 1HJ. Tel: 071 - 383 4037 Fax: 071 - 383 0116